

المملكة المغربية
جامعة محمد الخامس

مشتريات كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط
سلسلة نصوص وثائق رقم 2



كتاب إنبات العسل محمدي

لِلإِمَامِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ
الْحَكِيمِ التِّرْمِذِيِّ

تَحْقِيقٌ وَدِرَاسَةٌ : خَالِدُ زَهْرِي
تَقْدِيمٌ : بَرْنَد مَانُوِيل فَايْشَر

کتاب إنبات العیال

إثبات العلل :	الكتاب
أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن الحكيم الترمذي :	المؤلف
خالد زَهري :	المحقق
نصوص ووثائق رقم 2 :	سلسلة
كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط :	الناشر
إعداد عمر أفا :	الغلاف
بلعيد حميدي :	الخطوط
محفوظة لكلية الآداب بالرباط بمقتضى ظهير 1970/07/29 :	الحقوق
أنسيف الزنايدي، هاتف: 73.07.22 :	التصنيف
مطبعة النجاح الجديدة - الدار البيضاء :	الطبع
1113-0342 :	التسلسل الدولي
9981-59-007x :	ردمك
1998/786 :	الإيداع القانوني
1998 :	الطبعة الأولى

طبع هذا الكتاب بدعم من برنامج التعاون
بين كلية الآداب ومؤسسة كونراد أدناور

تقديم

نشكر خالد زهري الطالب الباحث في تخصص الفكر الإسلامي من كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط الذي سبق له أن قام بدراسة عميقة ومقارنة جيدة في أصول الاجتهاد بين أهل السنة والشيعة الإمامية لنيل دبلوم الدراسات العليا (الماجستير)، ويقدم لنا الآن بشكل ممتاز دراسة وتحقيقاً لإحدى روائع التراث الإسلامي، وهي كتاب *أبواب العلم* للحكيم الترمذي، أحد أعلام القرن العاشر الميلادي والذي كان له دور عميق في تاريخ الفكر الإسلامي، حيث كان بمثابة الوسيط بين الفقهاء والمتصوفة والفلاسفة في زمانه، مما حدا بالمستشرق بيرند راتكه (Bernd Radtke) الأستاذ في جامعة أوترخت (Utrecht) والمختص الغربي الأواحد الذي قام منذ ثلاثين سنة بدراسة عميقة لأفكار الحكيم الترمذي ومؤلفاته إلى أن يطلق عليه -بحق- لقب تيوسوف إسلامي (Theosophe).

وهذا واضح من خلال كتاب *أبواب العلم*، حيث نجدده يفلسف الشريعة بالبحث عن أسرارها ومقاصدها. فالحكيم الترمذي يعتبر مؤسساً لفكر إسلامي قائم على أساس الإيمان الإسلامي المستند إلى العقل والعرفان حين يقوم بتحليل المسائل المعقدة في الشريعة التي أخذت شكلها النهائي في عصره. ولذلك، فإن أفكاره ونظرياته حول الشريعة وأسرارها من الأهمية بمكان؛ لأنها تقف شاهدة في عصره على التجديد التاريخي الذي خدم به الشريعة؛ مما يجعل ملاحظاته وتعليقاته الفلسفية والعرفانية تغني المناقشة الحالية التي تدور حول العلاقة بين الإيمان الشخصي لكل مسلم والأهمية الأساسية للشريعة في التنظيم الإسلامي لحياة المسلم.

وفي ختام هذا التقديم ، لا يفوتني أن أنوهً بنشر كتاب *أبحاث العلل* الذي أثار
ضجة كبيرة لدى فقهاء زمان الحكيم الترمذي كما أثار اهتمام الكثير من الباحثين
والمستشرقين في عصرنا هذا باعتباره من أنفس ما أنتجه الفكر الإسلامي .

طنجة 7 مارس 1998

برند مانويل فايشر

مقدمة

كان أول اتصال لي بالحكيم الترمذي حين اقتنيت كتابه *الكيمياء والمفردات*، فحدثني صديقي وزميلي الباحث الجامعي محمد عبدو أن له كتاباً فريداً كان مثار معاناته الفكرية والنفسية وهو كتاب *غتم اللوليا*، لما تضمنه من أفكار عرفانية في النبوة والولاية. ثم أمدني مشكوراً - بعد فترة من الزمن - برقم مخطوط *انبات العلى* الكائن في مكتبة برلين بألمانيا، مخبراً إني بأنه في علم مقاصد الشريعة وأنه لم يحقق بعد على الرغم من أهميته. فسارعت إلى الاتصال بالمستشرق الألماني البروفيسور د. د. برند مانويل فايشر (Pr.DDR.Bernd M.Weischer) في محل إقامته بمدينة الرباط، حيث كنت أعرفه وأتصل به باستمرار منذ ربح من الزمن، وطلبت منه أن يعينني على الحصول على نسخة من المخطوط المذكور، فوجدت منه ترحاباً منقطع النظير. وعند المناقشة معه، ألفتته يلمّ إماماً واسعاً بشخصية الحكيم الترمذي، وطفق يحدثني عن أفكاره وكتبه وتصوفه وعرفانه. وشجعني كثيراً على تحقيق المخطوط المذكور مؤكداً لي أن ذلك سيحقق قفزة نوعية في عالم تحقيق مخطوطات التراث الإسلامي، بسبب ما للكتاب من ميزة خاصة وأهمية قصوى.

وبعد مدة قصيرة، أمدني بميكرو فيلم للمخطوط من برلين، ثم استخرجت منه الصور، فألفيته مشحوناً بالمطموسات. وعندما أطلعته عليه، أكدّ لي أنه لا يمكن الاعتماد على هذه النسخة بمفردها، فأعطيته رقم المخطوط في مكتبة ولي الدين بتركيا كنت حصلت عليه وأنا أقرأ ما كتبه الباحثون والمستشرقون عن الحكيم الترمذي. فكان أن استجاب لطلبتني وزودني بميكرو فيلم من المكتبة المذكورة، ثم بشرني بأن الكتاب سينشر - بعد دراسته وتحقيقه - في إطار برنامج التعاون بين كلية الآداب والعلوم الإنسانية بالرباط ومؤسسة كونراد أدناور (Konrad Adenauer).

وهكذا شرعت في دراسته وتحقيقه تحت إشرافه ، فكان لي نعم المشرف الذي استفدت كثيرا من توجيهاته وإرشاداته العلمية الفذة . فلا يسعني إلا أن أقدم إليه جزيل الشكر وعظيم الثناء ، وأزفّ إليه تقديري الكبير باعتباره مستشرقاً خدوما للتراث الإسلامي بكل موضوعية وعلمية بما لا نعهده في أهل هذا التراث إلا من رحم ربي وقليل ما هم . كما لا يفوتني أن أقدم امتناني الكبير إلي مؤسسة كونراد أدناور؛ لما تقوم به من خدمة جليلة للتراث الإسلامي خاصة والإنساني عامة . فأدامها الله صديقة وفية للثقافة الإسلامية ، وخادمة دؤوبة للتراث الإسلامي الذي أعرض عنه أهله ، وتركوه فريسة سائغة للأرضة والديدان .

هذا ، وإنني قد قسمت الدراسة إلى مبحثين : المبحث الأول سلطت فيه الضوء على حياة الحكيم الترمذي ، وما تخللها من معاناة نفسية واجتماعية بما كان له كبير الأثر في إنضاج فكره وصقل سلوكه الصوفي ، ثم عرجت على مصنفاته وما خلفته من تأثير عميق فيمن جاء بعده من أساطين التجربة الصوفية . أما المبحث الثاني ، فضمّنته التحليل الصوفي والعرفاني لدى الرجل لبعض المفاهيم ، والفكر المقاصدي لديه . ثم عاجلت نسبة كتاب *إنبات الملل* إليه ، وختمت ببيان طريقتي في التحقيق . والحمد لله رب العالمين .

خالد زَهري

مدينة سلا في : 20 شعبان سنة 1418هـ

موافق : 21 دجنبر سنة 1997م

الدراسة

المبحث الأول

حياة الحكيم الترمذي :

لا يمكن الحديث عن أبي عبد الله محمد بن علي بن الحسن الترمذي بمعزل عن بلاد ترمذ⁽¹⁾ التي يتنسب إليها، فهي الإطار البيئي الذي نشأ فيه، والذي كان له كبير الأثر في صقل فكره وبلورة سلوكه الصوفي.

لقد كانت مرتعا خصبا للتصوف والمتصوفة حيث شهدت أعلاما من المتصوفة والعارفين، نذكر منهم في القرن الثاني الهجري: داود الطائي، وإبراهيم بن أدهم، والفضيل بن عياض، وشقيق البلخي، وكلهم من أصل خراساني، إلا الأول فمن أصل عربي. فابن أدهم وشقيق قدما من بلخ⁽²⁾، وابن عياض من سمرقند⁽³⁾ أو مرو⁽⁴⁾.

(1) يقول صفى الدين البغدادي في تحديد كلمة «ترمذ» نطقا وموقعا: «ترمذ: الناس يختلفون في هذا الاسم، والمعروف أنه بكسر التاء والميم، وأهل تلك المدينة متداول على لسانهم بفتح التاء وكسر الميم، وبعضهم يقول بضمها. وهي مدينة من أمهات المدن مشهورة، راقية على جيحون من شرقه، متصلة العمل بالصغانيان لأن جيحون يستقل عن شرب قراهم» (مراسد الاطلاع على أسماء المكنة والبقاع: 1/ 259). وبلاد ترمذ هي المعروفة الآن بأوزبكستان.

(2) يذكر إسحاق بن الحسين أن مدينة بلخ هي قاعدة خراسان العظمى، وموضعها في وسطها، ويصفها صفى الدين البغدادي بأنها من أجمل وأشهر مدن خراسان ذكرا، وأكثرها خيرا، وأن

بينها وبين ترمذ اثني عشر فرسخا (انظر: أكام المرحمان: 82، ومراسد الاطلاع: 1/ 217). (3) يصف إسحاق بن الحسين مدينة سمرقند بأنها من أجمل البلدان وأعظمها وأشدّها امتناعا وأكثرها رجالا، وأنها متاخمة لبلاد الترك، افتتحها قتيبة ابن مسلم في زمن الوليد وصالح ملكها. أما مدينة مرو فيصفها بأنها من أجمل كور خراسان، وأن أهلها أشرف من العجم، وبها قوم من العرب من الأزد، افتتحها حاتم بن النعمان الباهلي في خلافة عثمان سنة إحدى وثلاثين (انظر: أكام المرحمان: 74 و84).

(4) انظر عثمان اسماعيل يحيى في: *L'œuvre de Tirmidhi (essai bibliographique)* Louis Massignon: *Mélanges*, T.III, pp.413.

ونذكر في القرن الثالث الحكيم الترمذي⁽⁵⁾، وهو أيضا من خراسان⁽⁶⁾ التي كانت تتموقع في شمال شرق الامبراطورية الإسلامية، والتي كان لها دور كبير في تشكيل الفكر الصوفي لدى المتصوفة المسلمين حتى لقبت بـ «مهد التصوف»⁽⁷⁾. كما كانت مركزا فكريا يضم الكثير من العلماء نذكر منهم المحدث الكبير أبا عيسى محمد ابن عيسى بن سورة الترمذي المعاصر للحكيم الترمذي⁽⁸⁾. كما نذكر منهم والد الحكيم الترمذي: علي بن الحسن الذي كان من رواة الحديث والمشتغلين به، وقد روى عنه ابنه⁽⁹⁾. ويفيدنا الباحثون أنه أخذ عنه علم الحديث⁽¹⁰⁾.

ويذكر المستشرق نقولا هير أن المعرفة المفصلة الدقيقة لحياة الحكيم غير ممكنة، مقررًا أن أقدم ما وصل إلينا من حياته هي الترجمة التي سطرها في رسالته بدرشان أبي عبد الله، وهي تشمل أخبارا عن صدر حياته مما لا يوجد في المصادر المتأخرة، ومنامات رأتها زوجته وأصحابه بشأنه العظيم⁽¹¹⁾.

وقد قرأت الرسالة المذكورة بتحقيق الدكتور عثمان إسماعيل يحيى؛ وهي مسطورة في مقدمة تحقيقه لكتاب *متم الأولياء*. وتتكون من ثمانية عشرة صفحة⁽¹²⁾: الصفحات الست الأولى يحكي فيها الحكيم مسيرته العلمية، وتجاربه الروحية، ومعاناته النفسية والاجتماعية باختصار شديد؛ خصوصا اتهامه في دينه،

أنه أخذ علم الحديث وعلم الرأي مذ بلغ الثامنة من عمره على يد شيخ؛ دون أن يحدد هوية هذا الشيخ: هل هو أبوه أم غيره؟ يقول: «كان بدو شأنني أن الله - تبارك اسمه - قبيض لي شيخي، رحمة الله عليه، من لدن بلغت من السن ثمانيا، يحملني على تعلم العلم ويعلمني ويحثني عليه، ويدأب ذلك في المنشط والمكره، حتى صار ذلك لي عادة وعوضا عن الملعب في وقت صباي، فجمع لي في حدثي علم الآثار وعلم الرأي»: الصفحة 14.

(11) انظر نقولا هير في مقدمة تحقيقه لكتاب *بيان الغرر للحكيم الترمذي*: صفحة 3، وأيضا عثمان يحيى في: *L'œuvre de Tirmidhi*: 413-414.
(12) من الصفحة 14 إلى الصفحة 32.

(5) اختلفوا في تاريخ ولادته بين 205 و210 و215 هـ موافق 820 و825 و830 م، كما اختلفوا في تاريخ وفاته بين 295 و300 و320 هـ موافق 905 و910 و930 م.

(6) خراسان بلاد واسعة، من أمهات مناطقها: نيسابور، وهراة، ومرور، وبلخ، وطالقان، ونسا، وأبيورد، وسرخس (انظر: *مراصد الاطلاع*: 1/ 455-456).

(7) انظر: *L'œuvre de Tirmidhi (essai bibliographique)*: 412.

(8) انظر نفسه: 422.

(9) انظر: *تذكرة الحفاظ للذهبي*: 2/ 645.

(10) انظر: *الحكيم الترمذي الفقيه النافذ* لكامل محمد محمد عويضة: 5، لكن الحكيم الترمذي في سيرته الذاتية بدرشان أبي عبد الله ذكر

وتلفيق تهمة ادعاء النبوة إليه ، وطرده من ترمذ حيث توجه إلى بلخ ومكث بها ردحا من الزمن . ثم يخصص باقي الرسالة للحديث عن المناطات المبشرة بشأته العظيم وخاصة منامات زوجته . كما يشير إلى رحلته إلى مكة للحج وهو في سن السابع والعشرين حيث توهج إيمانه وهو في بيت الله الحرام ، وعقد العزم على تصحيح التوبة وإخلاص العبادة لله ، فعاد إلى وطنه مشحونا بالرغبة في الإكثار من الصلاة والصوم وقراءة القرآن وعمل القربات إلى أن اهتدى إلى طريق التصوف بعد وقوع كتاب لأحد أهل المعرفة اسمه الأنطاكي بين يديه ؛ يقول واصفا حيرته الفكرية والسلوكية في غمرة هذا الإيمان المتوهج : « فأخذت أتبع من الكتب محامد الرب ، تبارك اسمه ! والتقاط محاسن الكلام ، من طريق العظات ومما يستعان به على أمر الآخرة ، وأسترشد في البلاد فلا أجد من يرشدني الطريق ، أو يعظني بشيء أتقوى به ، وأنا كالمتهجير لا أدري أي شيء يراد لي . إلا أنني أخذت في الصوم والصلاة فلم أزل كذلك حتى وقع في مسامعي كلام أهل المعرفة ، ووقع إلي كتاب الأنطاكي فنظرت فيه ، فاهتديت لشيء من رياضة النفس . فأخذت فيها ، فأعاني الله »⁽¹³⁾ .

ولدى ذكره للتهمة الملققة إليه ، والمعاناة الواردة عليه في سيرته الذاتية المذكورة لم يشر إلى سبب ذلك ، لكنه لا جرم يقصد كتابين له هما : *هتم الاولياء* ، الذي اتهم فيه بتفضيله للولي على النبي وبادعائه للنبوة ، و *اتبات العلل* الذي علل فيه الشريعة تعليلا عقليا مخالفا بذلك الفكرة السائدة آنذاك وهي أن العبادات غير معقولة المعنى⁽¹⁴⁾ .

فإلى أي حد كان خصومه صادقين فيما اتهموه به من تفضيله للولاية على النبوة وفي ادعائه للنبوة؟

يقول الحكيم الترمذي في وصف معاناته النفسية والاجتماعية من هذه التهمة : « . . . فأصابتني غموم من طريق البهتان والسعايات ، وحُمل ذلك على غير محمله ، وكثرت القالة ، وهان ذلك كله علي . وسلط علي أشباه من ينتحلون العلم : يؤذونني ويرمونني بالهوى والبدعة ويبهتون ، وأنا في طريقي ليلا ونهارا

(14) انظر الإشارة إلى ذلك في مذكرة الحفاظ :

(13) بدرخان ابي عبد الله : 15 .

دؤوبا دؤوبا . حتى اشتد البلاء ، وسار الأمر إلى أن سعي بي إلى والي بلخ ، وورد البلاء من عنده ، من يبحث عن هذا الأمر . ورفع إلي أن ههنا من يتكلم في الحب ، ويفسد الناس ، ويتدع ، ويدعي النبوة . وتقولوا علي ما لم يخطر بباله ، حتى صرت إلى بلخ ، وكتب علي قبالة أن لا أتكلم في الحب . وكان ذلك من الله تبارك اسمه سببا في تطهيري ، فإن الغموم تطهر القلب ، وذكرت قول داود عليه السلام أنه قال : يا رب ! أمرتني أن أطهر بدني بالصوم والصلاة ، فبم أطهر قلبي ؟ قال : بالغموم والهموم يا داود (15) .

وللحسم في المسألة ، وتبين الصدق من الافتراء ، والنباهة من قصور الفهم والإدراك ، يلزمنا قراءة كتاب *غتم الأولياء* برمته ، وتحليل خطابه تحليلا دقيقا وواعيا . لكن هذا الصنيع يستلزم بحثا مستقلا تعجز عن استيعابه هذه الدراسة .

ومهما يكن ؛ فقد رجعت إلى الكتاب - مخطوطا ومطبوعا منشورا - وقرأته ، فألفت تلك التهمة عارية من الصحة ومجردة من الصدق ، حيث إن الكتاب صريح في مواطن عدة بأفضلية النبي على الولي ، وفي مواطن أخرى لم يفهم قصده فاحتاج إلى تأويل .

وفي تقرير ذلك ثبت قبسية من *غتم الأولياء* : « قال قائل : أفليس في هذه الأخبار ما يدل على تفضيل من دون الأنبياء على الأنبياء ؟ ! قال : معاذ الله أن يكون كذلك ، ليس لأحد أن يُفضل على الأنبياء أحدا . الأنبياء لهم نبوتهم ومحلهم . قال : فلم يغبطهم النبيون وليسوا بأفضل منهم ؟ قال : قد تبين في الخبر لم ذلك ، قال : لقرّبهم ومكانهم من الله (16) .

هذا وإن ابن تيمية المعروف بالنقد اللاذع واللسان الحديد الذي يسلق به التصوف والمتصوفة - وإن لم يفضلوا الولي على النبي ولا ادعوا النبوة - أثنى خيرا على الحكيم الترمذي (17) ، ولم ينتقد كتاب *غتم الأولياء* إلا انتقاداً خفيفاً ؛ إذ يقول : « وقد ظن طائفة غالطة أن خاتم الأولياء أفضل الأولياء قياسا على خاتم الأنبياء ، ولم

(17) انظر : *حقيقة مذهب الاتحاديين لابن تيمية* :

60-59 .

(15) *بدو شان ابی عبد الله* : 17-18 .

(16) *غتم الأولياء* (مخطوط ولي الدين رقم 770) :

ورقة رقم 25 .

يتكلم أحد من المشايخ المتقدمين بخاتم الأولياء، إلا محمد بن علي الحكيم الترمذي، فإنه صنف مصنفا غلط فيه في مواضع⁽¹⁸⁾، ويقول: «ما ذكروه من خاتم الأولياء لا حقيقة له، وإن كان قد ذكره الحكيم الترمذي في كتاب *غتم الأولياء*، فقد غلط في ذلك الكتاب غلطا معروفا عند أهل المعرفة والعلم والإيمان»⁽¹⁹⁾.

وأنا لا أقصد إلى مناقشة ابن تيمية في كلامه هذا، فإنه ليس من غرضنا في هذه الدراسة، بل أقصد إلى إثبات أن ابن تيمية لو شتم رائحة مارمى به الحكيم الترمذي في كتابه المعلوم، لَمَا توانى في جعله غرضا لتكفير الرجل وتفسيره، والحال أن شيئا من هذا لم يقع.

وللحكيم الترمذي فرقة صوفية كانت تسمى «الحكيمية» نسبة إلى لقبه، وقد أفادنا الدكتور نقولا هير أن الهجويري خص هذه الفرقة بفصل كامل في كتابه *كشف المحجوب*⁽²⁰⁾. ولا جرم أن أهل زمانه لقبوه بـ «الحكيم» و«حكيم ترمذ» لزهده وورعه وعلمه، كما لقبه بذلك السابقون واللاحقون ممن ترجموا له أو شرحوا كتبه⁽²¹⁾. والحكيم: هو قائل الحكمة والعامل بمقتضاها، والحكيم الترمذي يعرف الحكمة في كتابه *نوار الأصور في معرفة أهاديث الرسول* بقوله: «والحكمة باطن الأمور وأسرار العلم»⁽²²⁾. وبناء عليه فهو يعتبر حكيمًا بحق لأنه كان حريصا في كتبه على تأكيد أن العلم الباطن هو المقصود من الشريعة، وأسرار الأحكام هي المبتغاة منها، وكتابه *إنبات العلى* يصب برمته في تقرير هذا المنحى الباطني في النظر إلى الشريعة، بل إنه يجسد الحكمة بالمعنى الذي حدده الترمذي، كما أن تحليله العميق للولاية والأولياء في كتابه *غتم الأولياء* تجعلنا نجزم أنه «من أساطين الحكمة الغيبية في الإسلام»⁽²³⁾.

كتابه *الجواب المستقيم عما سأل عنه الترمذي الحكيم* حيث شرح فيه الأسئلة التي أوردها الحكيم الترمذي في كتابه *غتم الأولياء*.

(22) *نوار الأصور*: «الأصل السادس والثمانون والمائتان في عشرة الحلیم وتجربة الحكيم»: 409/2.

(23) عثمان يحيى في تقديمه لكتاب *غتم الأولياء*: 105.

(18) *الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان*: 39.

(19) *علم الحديث*: 271.

(20) انظر مقدمة نقولا هير في *بيان الفرق*: 7، وعثمان يحيى في *Mélanges*: 412-411.

(21) ممن اهتم بكتب الحكيم الترمذي درسا وشرحا؛ الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي رضي الله عنه، ومن مصنفاته في هذا الشأن

ولمعرفة القيمة العلمية والعملية التي يتبوؤها شيخ ترمذ وحكيمها نورد بعض القبايس بشأنه .

فقد ذكره الحافظ الذهبي في كتابه *تذكرة الحفاظ* في الطبقة العاشرة من الحفاظ ، وقال فيه : «الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الزاهد الحافظ المؤذن صاحب التصانيف . روى عن أبيه ، وقتيبة بن سعيد ، والحسن بن عمر بن شقيق ، وصالح بن عبد الله الترمذي ، ويحيى بن موسى خت ، وعتبة بن عبد الله المروزي ، وعباد بن يعقوب الرواجني ، وطبقتهم ، وعني بهذا الشأن ورحل فيه . روى عنه يحيى بن منصور القاضي والحسن بن علي وعلماء نيسابور⁽²⁴⁾ ، فإنه قدمها في سنة خمس وثمانين ومائتين . قال السلمي : نفوه من ترمذ بسبب تأليفه كتاب *فهم الرواية*⁽²⁵⁾ ، وكتاب *علل الشريعة*⁽²⁶⁾ ، وقالوا : زعم أن للأولياء خاتماً ، وأنه يفضل الولاية ، واحتج بقوله عليه السلام : يغبطهم النبيون والشهداء وقال : لو لم يكونوا أفضل منهم لما غبطوهم . فجاء إلى بلخ فأكرموا لموافقة إياهم في المذهب ، قلت : عاش نحواً من ثمانين سنة⁽²⁷⁾ .

وذكره جمال الدين أبو الفرج بن الجوزي في كتابه *صفة الصفوة* في فصل «ذكر المصطفين من أهل ترمذ» ، وقال فيه : «يكنى أبا عبد الله ، من كبار مشايخ خراسان ، له التصانيف المشهورة وكان يقول : ما صنعت شيئاً لينسب إلي ، ولكن كنت إذا اشتد علي وقتي أتسلى بمصنفاتي .

منصور بن عبد الله قال : قال محمد بن علي الترمذي : ليس في الدنيا حمل أثقل من البر ، لأن من برّك فقد أوثقتك ومن جفاك فقد أطلقك .

الحسن بن علي قال : سمعت محمد بن علي الترمذي يقول : من جهل أوصاف العبودية ، فهو بجهل الربوبية أجهل .

(25) هذا خطأ منه ، والصحيح : *فهم الرواية* .

(26) أي كتاب *إببات العلل* .

(27) *تذكرة الحفاظ* : 2 / 645 .

(24) مدينة نيسابور من أعمال خراسان ، وهي بلد واسع كثير الأكوار ، افتتحها عبد الله بن عامر ابن كرز في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه في سنة ثلاثين (انظر : *آكام الميراث* : 72) .

أبو الحسن الفارسي قال: سمعت محمد بن علي الترمذي يقول: المؤمن بشره في وجهه، وحزنه في قلبه، والمنافق حزنه في وجهه وبشره في قلبه.

وقال: اجعل مراقبتك لمن لا تغيب عن نظره إليك، واجعل شكرك لمن لا تنقطع عنك نعمته، واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه وسلطانه⁽²⁸⁾.

وذكره يوسف بن إسماعيل النبهاني في كتابه *جامع كرامات الأولياء*، وقال فيه: «محمد بن علي الحكيم الترمذي؛ قال المناوي: هو الإمام الشهير، الصوفي الكبير، أحد أفراد العارفين وأئمة العلماء العاملين، وتفرد من بين الصوفية بكثرة الرواية وعلم الإسناد. لقي أبا تراب النخشي والبلخي وتلك الطبقة. وهو من أقران البخاري.

من كراماته أنه لما قام عليه معاصروه وكفروه، جمع كتبه كلها وألقاها في البحر، فابتلعتها سمكة ثم لفظتها بعد سنين، وانتفع الناس بها. وقال: «لا ينكر الكرامات إلا القلوب المحجوبة عن الله تعالى، فإن الكرامة إنما هي صنع الحق».

وقال الشعراني في *الاهوية المرضية*: أخرجوا الشيخ أبا عبد الله الحكيم الترمذي أجد الأوتاد إلى بلخ حين صنف كتاب *علم الشريعة*، وكتاب *هم الأولياء*، وأنكروا عليه بسبب هاذين الكتاتين، وقالوا له: قد أوهمت الناس تفضيل الأولياء على الأنبياء، وأغلظوا عليه القول، فجمع الشيخ كتبه، ووضعها في صندوق، وألقاها في الدجلة في مرض موته، فخرجت يدان من الماء، فأخذت الصندوق، وقال: إن ملوك البحر أخبروني أنهم يحفظون كتبني حتى يخرجوها بين يدي الساعة، فيحيوا بها الشريعة بعد اندراسها. توفي سنة 255، ومثله في كشف الظنون، وقال المناوي: مات في حدود العشرين والثلاثمائة⁽²⁹⁾.

كما ذكره اسماعيل باشا البغدادي في كتابه *هداية العارفين*، وقال فيه: «الحكيم الترمذي: محمد بن علي بن الحسين⁽³⁰⁾ بن بشير المؤذن، المعروف بالحكيم الترمذي، المحدث الزاهد، المتوفى سنة خمس وخمسين ومائتين. قال في تذكرة

(30) اختلفوا في اسم جده هل هو الحسن أو الحسين.

(28) صفوة الصفوة: 4/ 167-168.

(29) جامع كرامات الأولياء: 1/ 129.

الحفاظ: قدم نيسابور سنة 285هـ ولم يذكر تاريخ وفاته⁽³¹⁾، من تصانيفه: اثبات العلل للشريعة، ختم الأنبياء، ختم الأولياء، رياضة النفس، شرح الصلاة، غرر الأبور، غرس المومنين، كتاب الاحتياط، كتاب الفروق، كتاب المناهي في اثبات العلل، مناجاة العبادة، المنهج، نوارس الأصول في معرفة أخبار الرسول، وغير ذلك⁽³²⁾.

فهذه النصوص المنقولة - وغيرها كثير - شهادات على إجماع علماء «معرفة الرجال» على القيمة العلمية الرفيعة، والمكانة الدينية العالية اللتين كان يتسنيهما الحكيم الترمذي⁽³³⁾.

أما عن الكرامات التي نسبها فريد الدين العطار - المتوفى سنة 627هـ - إلى الحكيم في تذكرة الأولياء، فقد شكك في صحتها نقولا هير لعدم ذكرها في الكتب القديمة⁽³⁴⁾.

وملاحظته هاته لا تخلو من واقعية ومصداقية، وقمين بنا أن نستحضرها أيضا في الحكم على السمكة التي التقيمت كتبه لتلفظها بعد وفاته، أو اليدين اللتين خرجتا من البحر لأخذ صندوق الكتب على النحو الذي نقلناه قبل حين.

كما كان دقيقا في ملاحظته أن المتأخرين «من المؤرخين كالجامي المتوفى سنة 898هـ، والشعراني المتوفى سنة 973هـ، والمناوي المتوفى سنة 1031هـ، ودارشكوه المتوفى سنة 1056هـ، فلا يأتون بجديد عن الترمذي»⁽³⁵⁾.

للكلاباذي: 22-47. وطبقات الصوفية للسلمي: 51، وعلية الأولياء، لأبي نعيم: 233/1، والطبقات الكبرى للشعراني: 78/1، ونساج الأفكار القدسية لذكريا الأنصاري: 1/164، والإسلام للزركلي: 156/2، وندرة الأولياء لفريد الدين العطار: 91، ومفتاح السعادة لطاشي كبرى زادة: 171/2، ونفحات الانس للجامي: 131.

(34) انظر: مقدمة بيان الفرق: 7.

(35) نفسه: 9-10.

(31) هذا يؤكد اضطراب المؤرخين في وفاة الحكيم الترمذي، فقد ذكر أن وفاته كانت سنة 255هـ، ثم نقل عن الحافظ الذهبي قدومه إلى نيسابور سنة 285هـ. وعلى أية حال فقد اختلف في تاريخ وفاته كما سبق ذكره، فيضاف إلى سنوات وفاته المختلف فيها سنة 255 وسنة 285.

(32) هداية المارئين: 16-15/2.

(33) انظر المزيد من تلك الشهادات في الكتب التالية: طبقات الشافعية الكبرى للسبكي: 245/2، والتعرف لمذهب أهل التصوف.

وعماله صلة وثيقة بحياة الحكيم الترمذي علاقته باللامتية ؛ فهل أوصلته حكمته العرفانية إلى سلوكها أم كان لها من الراضين .

يذكر كثير من الباحثين أن الحكيم الترمذي تأثر باللامتية فكرا وسلوكا ؛ لورود مفاهيم الحزن والاضطراب واللوم الشديد للنفس ، والأحوال والكرامات في مصنفاته⁽³⁶⁾ . لكن المستشرق «نقولا هير» ينكر تأثره باللامتية ؛ يقول : «لم ينتسب الترمذي إلى طائفة الملامتية ، بل تناول أصولها بالنقد ، ولكنه كان وثيق الصلة ببعض من ينتمون إليها . وقد كان أحد هؤلاء تلميذاً له ، وهو أبو علي الحسن بن علي الجوزجاني (الجرجاني) الذي ورد ضمن سند للسلمي في «رسالة الملامتية»⁽³⁷⁾ .

واستند في إنكاره هذا إلى مكاتبة الترمذي إلى أبي عثمان سعيد بن إسماعيل الجبري النيسابوري ، وهو أحد ثلاثة أسسوا مذهب الملامتية ، ومحمد بن الفضل البلخي وهو صديق حميم لأبي عثمان . ويذكر أنه لا يزال من هذه المكاتبة رسالة إلى أبي عثمان ورسالتان إلى محمد بن الفضل بين كتب الترمذي المخطوطة . وهو في هذه الرسائل يأخذ على مُراسلته دوام الانشغال بمعرفة عيوب النفس وعاداتها المسترسلة بما يشغل عن معرفة الله ، وإن كان يقر بوجود مصائب النفس⁽³⁸⁾ .

كما أحالنا السيد «هير» في تقرير مدّعه إلى كتاب *الأكياس والمفترون* في الصفحات 95-98 من مخطوط الظاهرية⁽³⁹⁾ .

وقد رجعت إلى كتاب *الأكياس والمفترون* ، فقرأته ووجدت الأمر كما قرره . ولتأكيد ذلك سأنقل نصين للحكيم من «فصل : في الصادقين» ؛ يقول : «فهؤلاء السائرون يسرون إلى الله تعالى ، ويقتضون الصدق من أنفسهم في السير ، وجعلوا عيوب الناس علمهم وحديثهم ، فبقوا مع هذا الحديث ، ومع الاستقصاء على

nien al-Hakim al-Tirmidi": *Studia Islamica* , T.LXXIII , pp.26-27,1991.

(37) مقدمة تحقيقه لكتاب *بيان الفرق* : 10 .

(38) انظر نفسه : 10-11 .

(39) انظر نفسه هامش الصفحة : 10 .

(36) انظر مثلاً : Geneviève Gobillot:

"Patience et Gratitude selon al-Hakim al-Tirmidi", *Studia Islamica*, T.LXXIX , pp. 53-54 ,1994.

- Geneviève Gobillot: "Un penseur de l'amour (*Hubb*) le mystique khurasa-

أنفسهم في طلب العيوب، واستخراج مكائنها، تكايسا وتحذلقاً في الكلام، فوقعوا في ظلمة الاغترار. هذا علمهم ورأس مالهم، فلا يزالون الشهر والدهر ينقرون ويبحثون عن خدع النفس في باب المعرفة، وفي شأن الوصول إلى الله تعالى، فيقولون هذا عيب وعلمك بهذا العيب عيب، والتفاتك إلى هذا العلم عيب. كلام مسلسل كأنه من كلام الشياطين يغترون، ويغرون الناس بأنه نداء دقيق كلام العارفين. فلو أن إنساناً قعد ففكر في خبث النفس ودهائها، فلما اطلع على خبث مكائنها اتخذها علماً وكتبه، فلا يزال هذا شأنه عمره، إذن كملاً بيته ودينه كتباً وقولا وحقيقة، وهو في غرور عظيم. وقد عجز عن النظر إلى من الله تعالى، وإلى اختيار الله، وإلى علم تديره عن علم الله⁽⁴⁰⁾.

ويقول في نفس الفصل: «وهؤلاء المغترون بقوامع النظر في عيوب النفس، فلا يزالون يفكرون في خيانتها، وما يعرفون من أنفسهم في الجريرة والدهاء. فيصيرونها علماً وكتباً؛ يثبون في الناس مشغلة للقلوب وقطعا للطريق على المربدن، وخيانة لحق الله عز وجل»⁽⁴¹⁾.

كما رجعت إلى مقدمة الدكتور عثمان إسماعيل يحيى لتحقيقه كتاب فتم *الدرية*؛ حيث كشفُ بداية ونهاية مجموعة رسائل ليبزيج واستنبول، فألفتيت البداية والنهاية للرسائل التي أشار إليها نقولا هير تنسجم مع الحكم الذي أصدره. وأرى لزوما علينا أن نثبتها في هذا المقام للمزيد من البيان والوضوح:

— «الرسالة الثامنة ومائة: ورقة رقم: أ 140 ب 141

عنوان: مسألة

بداية: قال، وكتب إلى أبي عثمان سعيد النيسابوري رحمه الله جواب كتابه: سلام عليك ورحمة الله وبركاته أما بعد: فإن هذه النفوس مبناهـا على سبع [الأصل: السبع]: على الشهوة والرغبة والرغبة والغضب والشك والشك والخفة...

(40) *الاعيان والمفترون للحكيم الترمذي*: (41) نفسه: 82.

نهاية: . . . «فاعلم أنه لا إله إلا الله»، فافتضاه علم هذا كله [الأصل: الكله]، وقد كان علم قبل ذلك منه ما علم. ولم يزل صلى الله عليه وسلم يزداد علما إلى أن فارق الدنيا⁽⁴²⁾.

- «الرسالة الحادية والتسعون: ورقة رقم: أ ب
129 130

عنوان: كتاب من الري

بداية: قال الإمام أبو عبد الله: سلام عليك ورحمة الله، وصل كتابك. وذكر: «إني مشتاق إلى رؤيتك العزيزة» . . .

نهاية: . . . وقال رسول الله ﷺ: «البسوا نعالكم فإنها جمالكم»⁽⁴³⁾.

- «الرسالة الرابعة والسبعون: ورقة رقم: ب ب
66 66

عنوان: رسالة أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي رحمه الله إلى محمد بن الفضل رحمه الله.

بداية: بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلم. سلام عليك ورحمة الله وبركاته، وأدام الله لك العافية والسلامة، وزاد في نعمه عندك. . . وصل كتابك أبقاك الله تعالى وفهمته. فأما ما ذكرت من معرفة النفس وقلة أمانتها. . .

نهاية: . . . فأحب أن تنبّه، فقد جاءت الحقائق، وذهبت الشكوك من الانتباه، والناس في غفلة، والهلاك لمن استقبل أمر الله بالمناسبة. فأنا حذر لهذا الباب، فأحذر لك لشفقتي عليك ونصحي لك. وأسأل الله تعالى توفيقك ورشدك. والسلام عليك ورحمة الله تعالى وعلى إخواننا من قبلك. تم الكتاب والرسالة بحمد الله وصلى الله على محمد وآله⁽⁴⁴⁾.

- «الرسالة العشرون: ورقة رقم: ب ب
15 17

(43) نفسه: 71.

(44) نفسه: 65-66.

(42) مقدمة عثمان يحيى: 76، وقد ذكر ضمن

مجموعة رسائل ليجزيغ رقم 212 (القسم

العربي: D.C.339).

عنوان : كتب الإمام أبو عبد الله رحمة الله عليه إلى محمد بن الفضل جواب كتابه .

بداية : فأما ما ذكرت أكرمك الله من المصائب : فمصائب النفس كائنة ولكنها تهون في جنب مصائب القلوب وأن من أعظم مصائب القلوب حجبها عن الله
نهاية : . . . فخرجوا من الدنيا عطاشاً . . . لأنهم عجزوا عن احتمال أيام الدنيا من أجل النفوس والهوى والعدو . وجعلنا الله وإياك من أهل ذكره والسعادة به . آمين يا رب العالمين⁽⁴⁵⁾ .

فالبدايات والنهايات في الرسائل المذكورة تشهد لما ذهب إليه السيد «هير» ، وقد تابعه في ذهابه هذا السيد عثمان يحيى⁽⁴⁶⁾ .

لكنني حين رجعت إلى رسالة الحكيم الترمذي الموسومة بـ: بدوشان أبي عبد الله ؛ ألفيت فيها تعبيرات ليست بغريبة عن الملامتية ، بل إنها من صميمها . وسأورد نصين من الرسالة تقريراً لما قلناه ؛ يقول : « وألهمت منع الشهوات نفسي ، حتى صرت كأني أعلم على قلبي الشيء بعد الشيء ؛ حتى ربما كنت أمنع نفسي الماء البارد ، وأتورع عن شرب ماء الأنهار ، فأقول : لعل هذا الماء جرى في موضع بغير حق . فكنت أشرب من البير ، أو من الواد الكبير . ووقع علي حب الخلوة في المنزل والخروج إلى الصحراء ، فكنت أطوف في تلك الخربات والنواويس حول الكورة ، لم يزل ذلك دأبي . وطلبت أصحاب صدق يعيوني على ذلك فعرّ علي ، فاعتصمت بهذه الخربات والخلوات⁽⁴⁷⁾ ، ويقول : « فتواترت علي الغموم ، حتى وجدت سبيلاً إلى تذليل نفسي ، فكنت أراودها على أمور قبل ذلك من طريق الدلّة ، فتفر ولا تطاوعني ، مثل ركوب الحمار في السوق ، والمشي حافياً في الطرق ، ولبس الثياب الدون ، وحمل شيء مما يجمله العبيد والفقراء ، فيشتد علي ذلك . فلما أصابتنني هذه المقالة والغموم ، ذهبت شرّة نفسي ، فحملت عليها هذه الأشياء ، فذلت وأطاعت ، حتى وصل إلى قلبي حلاوة تلك الدلّة⁽⁴⁸⁾ .

(45) نفسه : 46 .

(47) بدوشان أبي عبد الله : 15-16 .

(48) نفسه : 18 .

(46) انظر نفسه : هامش الصفحة 39 .

فما السبيل إلى التوفيق بين رسائله في النهي عن الاستغراق في الملامية، وبين ما حكاها عن نفسه من سلوك لا يختص به إلا أرباب الملامية؟

هل كان ذلك السلوك ضروريا في بداية مسيرته الصوفية لتطهير القلب وصقل الروح، ثم الإعراض عنه للتفرغ إلى معرفة الله تعالى أو أنه نهى عن الإغراق في الملامية؟ أما الالتزام بها بالقدر الذي يطهر النفس ويساعد على السير في طريق معرفة الله، فليس فيه بأس.

الجواب عن هذه الأسئلة يحتاج إلى دراسة متخصصة في التنقيب عن ملامح ومعالَم الملامية في كل كتب الحكيم ورسائله، وربط ذلك بمحيطه البيئي والثقافي، فلنعرض عنه الآن للحديث عن مؤلفاته وتأثيرها فيمن جاء بعده من أرباب الأحوال وعلماء القلوب.

مؤلفات الحكيم الترمذي وتأثيرها في غيره:

إن الحكيم الترمذي في التصنيف مكثّر، والمطبوع منها لا يبلغ معشار المخطوط، أما المحقق منها فنزير يسير. وقد أقام الدكتور عثمان إسماعيل يحيى فهرسا وافياً لمصنفات الحكيم في الجزء الثالث من مختارات المستشرق لويس ماسينيون⁽⁴⁹⁾، وأضاف إلى الفهرس المذكور ما جَدَّ له من وثائق عن مؤلفاته في مقدمة تحقيقه لكتاب *فهم الأولياء*⁽⁵⁰⁾. كما نشر نقولا هير سنة 1958م في مقدمة تحقيقه لكتاب *بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب* بُتاً بمؤلفاته⁽⁵¹⁾، وتكلم المستشرق الألماني بيرند راتكه (Bernd Radtke) بتفصيل على مصنفات الحكيم حيث ذكر منها المخطوط، والمنشور، والمفقود، وما نسب إليه وليس له، وما كان من أفكاره لكن بأسلوب تلامذته أو غيرهم، مع تسليط الضوء على مضمون هذه

(49) انظر الصفحات: 39-92 (مجموعة ليبيج

ومجموعة استنبول).

(51) انظر الصفحات: 13-29.

(49) انظر: Louis Massignon: *Mélanges*,

T.III, pp.411-480.

المصنفات (52). لكن أهم المصنفات التي تستحق الذكر - في نظري - بسبب ما أثارته من ضجة حول الرجل ومعتقداته قديما وحديثا؛ مصنفان هما: *فتح الأولياء* و*اثبات العلل* كما بينا عند الكلام على حياته.

الكتاب الأول حققه أحسن تحقيق الدكتور عثمان إسماعيل يحيى، وكانت طبعته المطبعة الكاثوليكية في بيروت، والكتاب الثاني هو محل دراستنا وتحقيقنا. ولا جرم أن دراسة هذا الكتاب في المبحث الثاني من هذه الدراسة سيكشف لنا المزيد من الجوانب الفكرية والعلمية والسلوكية للرجل. لكن قبل تسليط الضوء على ذلك أجدني مضطرا إلى الحديث عن تأثير مؤلفاته فيمن جاء بعده من أقطاب التصوف وأساطين السلوك، وبما أن الحديث في ذلك ذو شجون، فسأقتصر على حجة الإسلام أبي حامد الغزالي.

يذكر الدارسون لشخصية الحكيم الترمذي والباحثون في التراث الضخم الذي خلفه؛ أنه لم يكن له مريدون كثر، حيث يتجاوز عددهم أصابع اليد الواحدة بقليل؛ وهم:

- 1- أبو محمد يحيى بن منصور القاضي من محدثي نيسابور.
- 2- منصور بن عبد الله بن خالد الهروي.
- 3- الحسن بن علي الجوزجاني.
- 4- أحمد بن محمد بن عيسى
- 5- أبو بكر ابن الوراق الترمذي
- 6- أبو بكر محمد بن جعفر بن الهيثم (53).

لكن مما لا ريب فيه أن تأثيره عن طريق كتبه ورسائله فيمن جاء بعده وفاته كان واسعا وعميقا. فيذكر نقولا هير وعثمان يحيى أن الغزالي قد تأثر به في *إحياء علوم الدين*، وابن عربي في *الفتوحات المكية*، والجواب المستقيم عما سأل عنه

(52) انظر:

(53) انظر عثمان يحيى في تقديمه لكتاب *فتح الأولياء*: 37، وكامل محمد محمد عويضة في كتابه *الحكيم الترمذي الفقيه النافذ*: 51-52.

Bernd Radtke, *Al-Hakim at-Tirmidi: ein islamischer theosoph des 3./9. Jahrhunderts*: pp.1-38.

الترمذي الحكيم الذي شرح فيه أسئلة غتم الأولياء، وشرح المسائل الرومانية في كتابه غتم الأولياء، وابن قيم الجوزية الذي ينقل فقرات من كتاب الفروق للحكيم في كتابه الروح، وبهاء الدين النقشبندي مؤسس الطريقة النقشبندية، والشيخ ضياء الدين عمّار بن محمد عمّار البديسي المتوفى سنة 590 هـ، وغيرهم كثير (54).

وقد كنت أودّ الكشف عن معالم ذلك التأثير في كل شخصية من الشخصيات الصوفية المذكورة، لكن هذا مما تأباه طبيعة هذه الدراسة، وسأقتصر في ذلك على شخصية الإمام الغزالي الذي كثر في شأنه اللغظ كما كثر في شأن الحكيم الترمذي.

يذكر نقولا هير أن الإمام الغزالي استفاد من كتاب *الأكياس والمفترين* للحكيم الترمذي في آخر الربع الثالث من *إهياء علوم الدين* حين تكلم على الغرور (55). وتابعه في ذلك عثمان يحيى في مقدمة تحقيقه لكتاب *غتم الأولياء* (56).

وهما لا جرم يقصدان ربع المهلكات (57) في الكتاب العاشر الموسوم بـ: «كتاب ذم الغرور» (58).

لكنني أضيف أن الغزالي في *إهياء* تأثر بكثير من مصنفات الحكيم كما تدل عليه عناوين الكتب المكوّنة للإحياء. وبمقابلة بعض هذه الكتب ببعض كتب الحكيم ينكشف المقصود كما سأوضح في الجدول التالي:

tique musulmane: T.II - pp.246.

(55) انظر: *بيان الفرق*: 11-12.

(56) انظر الصفحة: 38.

(57) يتكون *إهياء علوم الدين* للغزالي من أربعة

أرباع: ربع العبادات، ربع العادات، ربع

المهلكات، ثم ربع المنجيات.

(58) انظر: *إهياء علوم الدين*: 3/ 399-436.

(54) انظر نقولا هير في مقدمة *بيان الفرق*،

11-12، وعثمان يحيى في مقدمة *غتم الأولياء*:

37-38، وأيضا:

L'œuvre de Tirmidhi: T.III - pp.411-

412.

- Louis Massignon: *Essai sur les ori-*

gines du lexique technique de la mys-

بعض كتب الإحياء للغزالي	بعض كتب الحكيم الترمذي
<p>1) من ربيع العبادات:</p> <ul style="list-style-type: none"> ● كتاب العلم . ● كتاب أسرار الصلاة . ● كتاب أسرار الزكاة . ● كتاب أسرار الصيام . ● كتاب أسرار الحج . ● كتاب الأذكار والدعوات . ● كتاب ترتيب الأوراد في الأوقات . 	<ul style="list-style-type: none"> ● بيان العلم . ● أدبه العالم والمتعلم . ● كتاب العلوم . ● أبواب في صفة العلم . ● علم الأولياء . ● إنبات الملوك . ● علل العبادات . ● الصلاة ومقاصدها . ● الحج وأسواره . ● سببه التكبير في الصلاة . ● باب في حقيقة بسم الله . ● درجات الذكر ودرجاته الدائمين . ● من كلامه في الذكر . ● كتاب في الأدعية .
<p>2) من ربيع العادات:</p> <ul style="list-style-type: none"> ● كتاب أحكام الكسب . 	<ul style="list-style-type: none"> ● أدبه المريدين وبيان الكسب . ● مسألة في شأن الريقة .
<p>3) من ربيع المهلكات:</p> <ul style="list-style-type: none"> ● كتاب رياضة النفس . 	<ul style="list-style-type: none"> ● غرر الأمور . ● الرياضة وأدبه النفس . ● سكر النفس . ● أسرار مجاهدة النفس . ● شفاء الملل .
<p>4) من ربيع المنجيات:</p> <ul style="list-style-type: none"> ● كتاب الصبر والشكر . ● كتاب النية والصدق . ● كتاب التفكير . ● كتاب التوحيد والتوكل . 	<ul style="list-style-type: none"> ● مسألة في الصبر . ● مسألة في الشكر والصبر . ● مسألة في النية . ● كتاب المناجاة . ● كتاب التوحييد .

كما أن الإطلاع على باقي كتب الغزالي من غير *الإلهيات* تكشف عن تأثيره العميق بالحكيم الترمذي، ومثال ذلك أن كتاب *الأكياس والمفترين* للحكيم الترمذي، وكتاب *الكشف والتبيين في غرور الخلق أجمعين* للإمام الغزالي يجريان في واد واحد، ويتناولان مواضيع متناظرة، ويهدفان إلى مقصد محدد؛ وهو التحذير من آفة الغرور والرياء التي تتسلل في الأعمال الصالحات فتكون من المهلكات من حيث يُظن أنها من المنجيات. والمقابلة بين فهرستي الكتابين توضح ما أُصبر إلى بيانه:

كتاب <i>الكشف والتبيين في غرور الخلق أجمعين</i>	كتاب <i>الأكياس والمفترين</i>
<p>بيان أصناف المغرورين وأقسام كل صنف:</p> <ul style="list-style-type: none"> ● الصنف الأول من المغرورين: العلماء ● الصنف الثاني من المغرورين: أصحاب العبادات والأعمال ● الصنف الثالث من المغرورين: أرباب الأموال ● الصنف الرابع من المغرورين: المتصوفة 	<ul style="list-style-type: none"> ● فصل في الوضوء ● فصل في الصلاة ● فصل في طلب العلم ● فصل في النكاح ● فصل في مجاورة البيت ● فصل في تلاوة القرآن ● فصل في بناء المساجد ● فصل في ميدان الدعاة ● فصل في المريدين ● فصل في الصادقين ● فصل في ميدان المتقين ● فصل في الاحتيال في إبطال الشفعة ● فصل في الأشرية

وكتاب *الإلهيات* الذي تنبه نقولا هير إلى أن الغزالي تأثر في جزء منه بكتاب *الأكياس والمفترين*؛ لا أستبعد أن يكون أيضا قد استوحى منه العنوان [أي *إلهيات علوم الدين*]، حيث نجد الحكيم الترمذي في «فصل: في طلب العلم» يقول في المغتر بطلب العلم: «... ولا طلب إقامة حق الله، أو *إلهيات دين الله*»⁽⁵⁹⁾.

(59) *الأكياس والمفترين*: 49.

ولا جرم أن الغزالي كان غرضه الأساس في كتابه المذكور هو إحياء دين الله؛ كما يدل على ذلك عنوانه، وكما يقول في مقدمته: «رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب مهما إحياء لعلوم الدين»⁽⁶⁰⁾.

علاوة على أن الغزالي تناول بين ثنايا مصنفاته فصولاً وأبواباً تناولها الحكيم قبله، لكن في مصنفات مستقلة. فمثلاً للحكيم الترمذي كتاب *بيان الفرق بين الصدر والقلب والفوائد واللب*، والغزالي عقد في كتابه *روضة الطالبين وعمدة السالكين* باباً سماه: «الباب السادس في بيان معنى النفس والروح والقلب والعقل». وفي كتابه *كيمياء السعادة* خصص فصلاً بعنوان «فصل في معرفة القلب وعسكره»، وللحكيم كتاب *آداب المريدين*، والغزالي عقد فصلاً في كتابه *الادب في الدين* وسماه بـ «آداب الصوفي». وللحكيم كتاب *الاعضاء والنفس*، والغزالي عقد في *كيمياء السعادة* فصلاً سماه: «فصل في معرفة تركيب الجسد ومنافع الأعضاء»، وفي كتابه *الأهرية الغزالية في المسائل الأهرية* فصلاً سماه: «وجه تعلق الروح بالبدن»، وفي كتابه *معارج القدس في مدارج معرفة النفس* فصلاً سماه: «بيان أن النفس قد تحتاج إلى البدن وقد لا تحتاج إليه». وفي كتابه *ميران المعلى* فصلاً سماه: «بيان مراتب النفس في مجاهدة الهوى والفرق بين إشارة الهوى والعقل»، وللحكيم كتاب *العقل والهوى*. والأمثلة كثيرة جداً في ذلك يضيق المجال عن ذكرها برمتها.

بل إننا نلمس الغزالي متأثراً أيضاً بالاستعارات والمجازات والكنيات والتشبيهات التي كان يصيغ بها الحكيم الترمذي كلامه في الكشف عن مرامه وبيان مقصوده؛ نأخذ هذه العبارة: «فمن جمع الله تعالى فيه كلا الفقهيْن»⁽⁶¹⁾، فهنو الكبرى الأحمر، والعالم الأكبر، والليبي الأوفر»⁽⁶²⁾، ونقارنها بمقولة الغزالي في كتابه *جواهر القرآن*: «... ولعلك تقول: أشنرت في بعض أقسام العلوم إلى أنه يوجد فيها الترياق الأكبر، وفي بعضها المسك الأوفر، وفي بعضها الكبرى الأحمر، إلى غير ذلك من النفائس»⁽⁶³⁾، وفي مقدمة كتابه قال عند تقسيمه للكتاب وبيان

(60) الإلهام: 10/1.

(62) بيان الفرق: 78.

(61) أي فقه الظاهر وفقه الباطن.

(63) جواهر القرآن: 48.

فصوله: «الفصل السادس في معنى اشتغال القرآن على الكبريت الأحمر، والترياق الأكبر، والمسك الأذفر، وسائر النفائس والدرر، وأن ذلك لا يعرفه إلا من عرف كيفية الموازنة بين عالم الشهادة وعالم الملكوت»⁽⁶⁴⁾، فالقيستان صنوان من حيث الصياغة والأداء إلا اختلافا يسيرا؛ إذ يستكشف اللبيب عن نقل عبارات غيره بعجزها وبجرها. ونلفي الغزالي يكثر من عبارة «جنود القلب»⁽⁶⁵⁾، وهي عبارة يكثر الحكيم الترمذي من استعمالها في مصنفاته، ونصادفها كثيراً في كتابه *إنبابه العللى*⁽⁶⁶⁾، ونماذج ذلك من الكثرة بحيث لا يضبطها قانون العد والحصر.

وقبل الانتقال إلى المبحث الثاني نورد ثبثاً مختاراً لبعض مؤلفات الحكيم الترمذي المنشورة. أما المخطوطة فهي من الكثرة، بحيث يعسر إيرادها.

- 1- *آداب المريدين وبيان الكسب*: تحقيق عبد الفتاح بركة.
- 2- *أدب النفس*: تحقيق A.J.Arberry وعلي حسن عبد القادر، القاهرة 1947.
- 3- *أسرار مجاهدة النفس*: تحقيق إبراهيم الجمل.
- 4- *الأكياس والمفترون*: تحقيق أحمد عبد الرحيم السايح والسيد الجميلي، القاهرة 1990.
- 5- *الأسئال من الكتاب والسنة*: تحقيق علي محمد البجاوي، القاهرة 1975.
- 6- *بدروشان أبي عبد الله*: نشر وترجمة B. Radtke, "Tirmidiana Minora", in *Oriens* 34 (1994) 242-298.
- 7- *بيان الفرق بين الصدر والقلب الغواذ واللب*: تحقيق N.Heer، القاهرة 1958.
- ترجمة: N.Heer, "A sufi psychological treatise", in: *The Muslim World* 51 (1961) 25-36, 81-91, 163-172, 244-258.
- 8- *تحصيل نظام القرآن*: تحقيق حسني نصر زيدان، القاهرة 1970.

الإميد: 9-6/3.

(64) نفسه: 15.

(66) انظر مثلاً: «ذكر علة الصوم».

(65) انظر مثلاً: كتاب «شرح عجائب القلب» من

- 9- هواب كتابه من الري: تحقيق: B.Radtke، بيروت وشتوتگارت، 1992.
ترجمة: B.Radtke, *Drei Schriften des Theosophen von Tirmid*, Beirut-Stuttgart, 1996.
- 10- هواب المسائل التي سألها أهل سمرقند عنها: تحقيق وترجمة:
B.Radtke, *Drei Schriften des Theosophen Von Tirmid*, Beirut-Stuttgart, 1996.
- 11- الحج وأسراره: تحقيق حسني نصر زيدان، القاهرة 1970.
- 12- فتم الأولياء: تحقيق عثمان إسماعيل يحيى، بيروت 1965.
- 13- الرد على الرافضة: تحقيق (1966) 6 Savkiyat Mecunuasi A.S.Turat, in
37-46.
- 14- رياضة النفس: تحقيق A.J.Arberry وعلي حسن عبد القادر،
القاهرة، 1947.
- ب- رياضة النفس: تحقيق عبد المحسن الحسيني، الاسكندرية، 1946.
- 15- سيرة الأولياء: تحقيق وترجمة B.Radtke, *Drei Schriften des Theosophen*
Vom Tirmid, Beirut -Stuttgart, 1996.
- 16- الصلاة ومقاصدها: تحقيق حسني نصر زيدان، القاهرة، 1965.
- 17- العقل والروح: تحقيق (1965) 5 Savkiyat Mecunuasi A.S.Turat, in
119-133.
- 18- علم الأولياء: تحقيق سامي نصر لطف، 1983.
- 19- الكلام على معنى لا إله إلا الله: تحقيق محمد إبراهيم الجيوشي،
القاهرة.
- 20- مسائل التعبير: تحقيق وترجمة: A.J.Arberry; in: *RSO* 18 (1940)
320-327.
- 21- المسائل المكنونة: تحقيق محمد إبراهيم الجيوشي، القاهرة، 1980.
- 22- معرفة الأسرار: تحقيق محمد إبراهيم الجيوشي، القاهرة، 1977.

23- *منار العباد من العبادة*: تحقيق أحمد عبد الرحيم السايح، القاهرة، 1988.

24- *المنبيات*: تحقيق محمد زغلول، بيروت، 1985.

25- *نادر الأصول*: نشر إستنبول، 1294هـ.

وهذه بعض الدراسات باللغات الأجنبية، والمتعلقة بفكر الحكيم الترمذي

وتصوفه:

1. Radtke, Bernd, *Al-Hakīm at-Tirmidī. Ein islamischer Theosoph des 3./9. Jahrhunderts*, Freiburg 1980.
2. Radtke, Bernd, *Drei Schriften des Theosophen von Tirmidī. Erster Teil: Die arabischen Texte*, Bibliotheca Islamica 35 a, Beirut-Stuttgart 1992.
3. Radtke, Bernd, *Drei Schriften des Theosophen von Tirmidī. Zweiter Teil: Übersetzung und Kommentar*, Bibliotheca Islamica 35 b, Beirut- Stuttgart 1996.
4. Radtke, Bernd, «Al-Hakīm at-Tirmidī, ʿarif min al-qarn at-tālī al-ḥigīrī», in *RAAD* 53 (1979) 1-11.
5. Radtke, Bernd, «A Forerunner of Ibn al-ʿArabi: Hakīm Tirmidī on Sainthood», in *Journal of the Ibn ʿArabi Society* 8 (1989) 42-49.
6. Radtke, Bernd, «Der Mystiker Al-Hakīm at-Tirmidī», in *Der Islam* 57 (1980), 237-245.
7. Radtke, Bernd, «Tirmidiana Minora», in *Oriens* 34 (1994), 242-298.
8. Radtke, Bernd, «Theologen und Mystiker in Ḥurāsān und Transoxanien», in *ZDMG* 136 (1986), 536-569.
9. Radtke, Bernd, «The Concept of Wilāya in Early Sufism», in L. Lewisohn (Ed.), *Persian Sufism: From the Beginning to Rūmī*, 483-496, London 1994.
10. Radtke, Bernd & O'Kane, John, «The Concept of Sainthood», in *Early Islamic Mysticism*, London 1996.
11. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Hakīm at-Tirmidī: His Works and Thoughts», in *The Islamic Quarterly* 14, 1970, 159 ff.
12. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidī's Theory of Saints and Sainthood», in *The Islamic Quarterly* 15, 1971, 17 ff.

13. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidī's Theory of Gnosis», in *The Islamic Quarterly* 15, 1971, 164 ff.
14. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «Al-Tirmidī's Conception of the Areas of Interiority», in *The Islamic Quarterly* 16, 1972, 168 ff.
15. Geyoushi, Muhammad Ibraheem, «The Influence of al-Tirmidī on Sufi Thought», in *The Islamic Quarterly* 20, 1978, 104 ff.
16. Gobillot, Geneviève, «Un penseur de l'amour (*hubb*); le mystique Khurasanien al-Hakīm at-Tirmidī», in *Studia Islamica* 73 (1991).
17. Gobillot Geneviève, «Patience et gratitude selon al-Hakīm at-Tirmidī», in *Studia Islamica* 79 (1994).
18. Heer, Nicolas, «Some biographical and bibliographical Notes on al-Hakīm at-Tirmidī», in *The World of Islam. Studies in honour of Philip K. Hitti*, London 1960, 121 ff.
19. Massignon, Louis, *Essai sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane*, Paris 1954.
20. Nwyia, Pau, *Exégèse coranique et langage mystique*, Beirut 1970.
21. Yahya, Othman, «L'œuvre de Tirmidī. Essai bibliographique», in *Mélanges*, Massignon 3, Damas 1957, 411 ff.

المبحث الثاني

مراتب الناس في العلم والمعرفة لدى الحكيم الترمذي:

يرتبط كتاب *إنبات العلل* ارتباطاً وثيقاً بالتقسيم الذي يجعله المتصوفة للعلماء؛ فهم: عامة⁽¹⁾، وخاصة⁽²⁾، وخاصة الخاصة⁽³⁾. يقول الحكيم الترمذي: «فإن هذه كلمات خصت بهن هذه الأمة، فالعامة أعطيت حروفها واللفظ بها، والأولياء أعطت معانيها، ورؤية المعاني أعطي خاص الأولياء»⁽⁴⁾. فالعامة يقفون على ظاهر الشريعة وأحكامها: «لأن علماء العامة إنما يفقهون من ذلك على قدر علمهم بربهم، ليس لهم من علم الصفات إلا حروف المعجم المؤلفة»⁽⁵⁾، أما الخاصة وخاصة الخاصة فيؤمنون بالشريعة ويعضون عليها بالنواجذ - شأنهم في ذلك شأن العامة - لكنهم لا يقفون عندها، بل ينفذون ببصائرهم إلى ما وراءها لتقضي العلل، وإدراك المقاصد: «فالمعاني مفقودة إلا عند العلماء الحكماء الذين هم خاصة الله تعالى في أرضه»⁽⁶⁾.

والأحوال والمقامات» (معجم مصطلحات الصوفية للحفني: حرف الخاء، ص. 90).

(3) خاصة الخاصة ازدادوا درجة أو درجات عن الخاصة، ولسانهم: «هم أهل التفريد وتجرید التوحيد، ومن عبر الأحوال والمقامات وسلكتها وقطع مفاوزها» (نفسه: 90).

(4) *إنبات العلل*: ذكر علة التشهد.

(5) نفسه: ذكر علة الثناء.

(6) نفسه: ذكر علة الثناء.

(1) مصطلح «العامة» يقصد به المتصوفة لفقهاء؛ يقول الكاشاني: «العامة هم الذين اقتصروا على علمهم بالشريعة، ويسمون علماء الرسوم» *اصطلاحات الصوفية*: «باب العين»، الصفحة ص. 122.

(2) «الخاصة» هم الذين نفذوا ببصائرهم إلى ما وراء القشور والألفاظ، واطلعوا بسلوكهم في طريق العبادة على المعاني والأسرار التي عزيت عن العامة، ولسان القوم: «هم الذين خصهم الله تعالى من عامة المؤمنين بالحقائق»

وهو في كل الكتاب ما ذكر شيئاً إلا ونسب ظاهر الألفاظ وقصور الفهم إلى العامة، وقرر أن أصحاب المعاني والقادرين على إدراك مقاصد الشريعة وعلل العبودية هم الخاصة وخاصة الخاصة.

ثم نلفيه يقسم العلم إلى ظاهر وباطن، الأول هو القشر والكتاب، والثاني هو اللباب والحكمة⁽⁷⁾، وهو جمال العلم⁽⁸⁾. والأول تعقله العامة، أما الثاني فلطيف، لذا عجزت العامة عن دركه وفهمه⁽⁹⁾. وعليه فالمعرفة لها طريقان: طريق الظاهر وهو للعوام، وطريق الباطن وهو للخواص. وطريق الباطن هو المفضي إلى المعرفة، أما طريق الظاهر فليس لصاحبها إلا قشور المعرفة.

وهذا ما نلمسه في سائر كتبه؛ يقول مثلاً في *شفاء العليل*: «والحكمة حكمتان، كما أن العلم علمان: علم الله، وعلم بأمر الله، ولكل علم حكمة، والعلم ما ظهر، والحكمة ما بطن منه»⁽¹⁰⁾.

إذن فالألفاظ للعامة، والمعاني للصفوة، وبعبارة: «خاصة العباد»⁽¹¹⁾، و«خاصة الأولياء» الذين أعطوا رؤية المعاني⁽¹²⁾، وقد سماهم في *شفاء العليل*: «خاص الخاص»⁽¹³⁾.

وهؤلاء الأولياء لهم صفات طهرانية، فهم أهل القلوب الذين يقومون لله بدناً وقلباً، وهم المطمئنون بربوبيته، وهم المقصودون من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارجعي إلى ربك راضية مرضية﴾⁽¹⁴⁾، وهم أهل التقوى والورع، وهم المتبهبهون عن الآخرة⁽¹⁵⁾، وهم رجال الله⁽¹⁶⁾، وهم العرفاء⁽¹⁷⁾، وهم أهل

(7) انظر نفسه: الديباجة.

(8) انظر نفسه: آخر الديباجة.

(9) انظر نفسه: الديباجة، وذكر علة الثناء، وذكر علة قول رسول الله ﷺ: «إذا دخل العشر، وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمسه من شعره ولا بشره شيئاً».

(10) *شفاء العليل* (مخطوط ولي الدين): ورقة رقم 11.

(11) انظر: *إنبات العليل*: الديباجة.

(12) انظر نفسه: ذكر علة التشهد.

(13) انظر: *شفاء العليل*: ورقة رقم 7.

(14) انظر: *إنبات العليل*: ذكر علة الصف.

(15) انظر نفسه: ذكر علة المشي أمام الجنائز وخلفها.

(16) انظر نفسه: ذكر علة المشي أمام الجنائز وخلفها.

(17) انظر نفسه: ذكر علة مقادير الزكاة.

ولاية الله⁽¹⁸⁾، وهم والأنبياء أهل العبادة⁽¹⁹⁾، وهم أهل اليقين⁽²⁰⁾. وهؤلاء هم الأقدر على معرفة أسرار العبادات ومقاصد المعاملات، ولذا سماهم في كتابه *على العبادات*: «أهل العِلل»⁽²¹⁾. علاوة على صفات أخرى كثيرة يستوعبها كتاب *إنبات العِلل*⁽²²⁾، ويمكن توضيح أهم الصفات المذكورة في الكتاب المذكور مع ما يقابلها من صفات العامة في الجدول التالي:

الأولياء	الفقهاء
أهل التقوى والورع والفهم	أهل الثواب والعقاب
أهل الباطن	أهل الظاهر
أهل اللباب والحكمة	أهل القشر واللفظ
أهل الانتباه والمعرفة	أهل الغفلة
أهل العبادة واليقين	أهل العبادة
أهل الولاية ورجالُ الله	أهل الشريعة
الحُزَن وعبيد الخدمة	عبيد الغلة (الجزء)

(20) انظر: *إنبات العِلل*: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون.

(21) انظر: *على العبادات* (مخطوط ولي الدين): ورقة رقم 47.

(22) هذه الصفات المذكورة في *إنبات العِلل* لها نظائر وأشباه في سائر كتبه، مما يؤكد نسبته إليه كما سنرى، وتقتصر هنا في التمثيل لذلك بصفة «أهل اليقين»، فهو يكثر من استعمالها خاصة في كتابه *غتم اللوليا*؛ ننقل مثلاً هذه القبيسة: «فإن أهل اليقين يصفون من قلوبهم أموراً أنا في خلو منها، فقصد لتطهير الباطن بعدما استقام له تطهير الظاهر» مخطوط ولي الدين: ورقة رقم 2، ومن ذلك قوله: «فأهل اليقين وحَدُوا الله قلباً وقولاً وفعلاً» نفسه: ورقة رقم 25.

(18) انظر نفسه: ذكر علة الميراث، وأيضاً: ذكر علة القاتل أنه لا يرث.

(19) انظر نفسه: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون. هذا وإن المثصوفة يفرقون بين العبودية والعبودة، فالعبودية «للخاصة الذين صححوا النسبة إلى الله بصدق القصد إليه في سلوك الطريقة»، والعبودة «لخاصة الخاصة الذين شهدوا نفوسهم قائمة به في عبوديته» انظر: *اصطلاحات الصوفية للكاشاني*: 122-123، ويقول الشيخ الأكبر محيي الدين بن عربي: «العبودة: من شاهد نفسه في مقام العبودية لربه» *اصطلاحات الصوفية* (في ذيل كتاب *التعريفات للجرجاني*): 143.

وهذا ما تلخصه هذه القيسة من كتاب *غتم الأولياء*: «فهل الظاهر إلا ما ظهر على القلوب، وإنما يظهر بصفاته على قلوب خاصة أوليائه، فإذا انتهت الصفات صار إلى الباطن الذي لا يدري...»⁽²³⁾

هذا وإن ما ذكره من اشتراك في الصفات بين الأولياء والأنبياء في *غتم الأولياء* يذكره أيضا في كتابه *إنبات العلى*، وسنشير إلى بعض ذلك دون خوض في التفصيل والاستقصاء.

فالأنبياء والأولياء فضلوا على الخلق بالمعرفة بالله والعلم به والانتباه لعظمته وجلاله⁽²⁴⁾، وكلاهما تجاوز العبادة إلى العبادة دون التفریط في العبادة، وكلاهما انكشف له الغطاء عن ملك الله تعالى فصاروا أهل اليقين وصارت لهم الأمور معانية، وكلاهما يخدم ربه دون انتظار لليلة - أي للعقاب والثواب -⁽²⁵⁾

ولهذا الكلام العرفاني أشباه ونظائر في مواضع عدة من *غتم الأولياء*، نصطفي منها هذه العبارة: «... وقد بشر سائر النبيين عليهم السلام بالمغفرة، فهذا وأشباه هذا هو علم الأنبياء صلوات الله عليهم، والأولياء بهذا العلم يطالعون تدييره، وبهذا العلم يعاملونه، ويقومون بالعبادة له، لا من كشف له عن هذا النوع من العلم، فإنما فتح له من الغيب الأعلى حتى لاحظ ملك الملك...»⁽²⁶⁾

وكثيرا ما يتهم على العامة لتشنيعهم على الأولياء بسبب سوء الفهم وضهور البصيرة؛ يقول في *إنبات العلى*: «وإن كان من العامة تخليط وميل إلى الغنيمة، فحسابهم على الله تعالى»⁽²⁷⁾، وهذا هو عينه ما قاله في *غتم الأولياء* مع تغيير طفيف في العبارة: «فأي جرم أعظم من جرم رجل يلتقط كلام الأولياء حرفا حرفا، ثم خلطه فأضممه حكايات»⁽²⁸⁾، وأيضاً قوله: «... فوقعوا في التخليط فسقم القلب»⁽²⁹⁾.

(28) *غتم الأولياء*: ورقة رقم 9.

(29) نفسه: ورقة رقم 35. لمعرفة الفكر الصوفي والعرفاني لدى الحكيم الترمذي بعمق وتفصيل يرجع إلى ما كتبه المستشرق بيرند راتكه Bernd Radtke في كتابه:

Al-Hakim at-Tirmidi, ein islamischer theosoph des 3./9. Jahrhundert: pp.39-95.

(23) *غتم الأولياء*: ورقة رقم 10.

(24) انظر: *إنبات العلى*: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون.

(25) انظر نفسه: ذكر علة الأنبياء أنهم لا يرثون.

(26) *غتم الأولياء*: ورقة رقم 8.

(27) *إنبات العلى*: ذكر علة الحج.

الصدر والقلب والفؤاد واللب :

ألف الحكيم الترمذي في هذه المصطلحات العرفانية كتابا وسمه ب: بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب، وقد قام بتحقيقه المستشرق الدكتور نقولا هير، ونشرت أول طبعة منه سنة 1958 بالقاهرة. ويذكر المستشرق بيرند راتكه أن هذا الكتاب هو للحكيم الترمذي من حيث أفكاره، أما أسلوبه فليس له، بل لأحد تلاميذه⁽³⁰⁾.

وفي هذا الكتاب يجعل الحكيم الصدر والقلب والفؤاد واللب مقامات إحداهما تفضي إلى الأخرى وتتصل بها، وإن كان لكل واحد منها حكم على حدته ومعنى غير معنى الآخر. فالصدر هو مقر علم الظاهر والعبارة، وموضع النفس، ومكان الوسوسة⁽³¹⁾. والقلب هو موضع علم الباطن والحكمة والإشارة، ومعدن نور الإيمان والتقوى والسكينة، وبه مدار تأكد وجوب الثواب والعقاب⁽³²⁾. والفؤاد هو موضع الرؤية، حيث يصير الغيب عيانا⁽³³⁾. واللب هو معدن نور التوحيد، وهو غاية ما يصل إليه عباد الرحمن⁽³⁴⁾. وصفوة القول: إن الصدر هو موضع نور الإسلام، والقلب هو موضع نور الإيمان، والفؤاد هو موضع نور المعرفة، واللب هو موضع نور التوحيد⁽³⁵⁾، وبعبارة: «فحياة الصدر بروح

(30) انظر :

Bernd Radtke, *Drei Schriften des theosophen Von Tirmid*: p.4.

(31) انظر: بيان الفرق: 40-47، وهذا عينه ما قرره في كتابه صفاء الملك إذ يقول: «فالنفس في هذه الأشياء التي وصفنا ومجتمعة في الصدر، وسلطانها فيه» مخطوط ولي الدين: ورقة رقم 4.

(32) انظر: بيان الفرق: 40-62.

(33) انظر نفسه: 62-70، وهذا عينه هو ما ذكره في كتابه علل المباداة إذ يقول: «والمعرفة في القلب، والشهوة في النفس، والصدر ساحة القلب، وللنفس في الصدر باب إليه تقضى

شهواتها، وتلصق الأمور كلها في الصدر بين عين الفؤاد» مخطوط ولي الدين: ورقة رقم 24، وهو عينه ما قرره في رسالته رسالة في الإيمان والإحسان والإسلام إذ يقول: «فالقلب ما بطن منها [أي البضعة من اللحم التي في جوف الإنسان وهي القلب والفؤاد]، والفؤاد ما ظهر، والعينان على الفؤاد، والرؤية له، وذلك قوله تعالى: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾، وجعل لهذه البضعة ساحة وهي الصدر» مخطوط ولي الدين: ورقة رقم 1.

(34) انظر: بيان الفرق: 70-79.

(35) انظر نفسه: 70.

الإسلام، وحياة القلب بروح الإيمان، وحياة الفؤاد بروح المعرفة والمشاهدة، وحياة اللب بروح التوحيد والانفصال عن القوة والحوال والاتصال بالحق»⁽³⁶⁾.

وهذه المعاني نفسها مبثوثة في مواطن عدة من *إنبات العلى*، فنسطر مثلاً هذه القبيسة: «فهذا القوي يتصب بين يدي الله تعالى بقلبه، كما يتصب في الظاهر بجوارحه، فقلبه يناجي، وبدنه يواجه، وليس لقلبه التفات، لأنه قد سلم صدره من الآفات، وتفرغ قلبه منها»⁽³⁷⁾. فالصدر هو موضع الآفات وسبيل تخلصه منها بتعلقه بالقلب.

وإذا كان في *بيان الفقرة* قد بين أن قوام الصدر بقوام القلب، وأنه داخل الصدر، «وهو كسواد العين الذي هو داخل العين»، «وكبلد مكة الذي هو داخل الحرم، وكوضع الفتيلة من القنديل، وكالييت داخل الدار، وكاللوز داخل القشر الأعلى»⁽³⁸⁾، فإنه أيضاً في *إنبات العلى* يقرر ذلك: «فإذا أراد القلب أمراً أشرق العقل بشعاعه في الصدر، فزين ذلك الشيء على عين القلب، وبين المحاسن من المساوي، وميز بينهما»⁽³⁹⁾، ويقول: «وقلبه في صدره»⁽⁴⁰⁾، ويقول: «وذلك أن القرآن في الصدر، والصدر ساحة القلب، والنفس خالية عن ذلك كله»⁽⁴¹⁾. ويقول في الفؤاد: «وللقلب عينان، فإذا أشرق النور في القلب، فتحت العينين، وذهب الكمه، فأبصر العيب»⁽⁴²⁾، ويقول: «فلما أشرق النور في صدورهم، طالعوا الحكمة بعيون القلوب»⁽⁴³⁾، ويقول: «فجاءت شهوات النفس، فأظلمت الصدور، فحالت بين عيني الفؤاد، وبين عين السير إليه والنظر إلى جلاله»⁽⁴⁴⁾. فقد قلنا إن الفؤاد في المقام الثالث وهو يتوسط القلب، والتوسط هنا عبر عنه بالعين،

(36) نفسه: 96.

(37) *إنبات العلى*: ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة.

(38) انظر: *بيان الفقرة*: 36.

(39) *إنبات العلى*: ذكر علة تحريم الخمر.

(40) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(41) نفسه: ذكر علة القراءة، وهذه العبارة هي عينها

ذكرها في كتابه *على العبادات*؛ يقول:

«والشهوة في النفس، والصدر ساحة القلب»:

ورقة رقم 48، وهو ما يشبهه في *غمام الأولياء*:

«إن الصدر ساحة القلب، وللقلب في هذه

الساحة باب، وللنفس باب، فإذا دخل العطاء

من الله في الصدر، فلما قعد حارسا للقلب لئلا

تأخذ النفس نصيباً، فإن أخذت بغلبتها نصيبها،

لم يقدر الحارس على منعها...» ورقم رقم 5.

(42) *إنبات العلى*: ذكر علة الركوع.

(43) نفسه: الديباجة.

(44) نفسه: ذكر علة الحج.

وعين الشيء هو وسطه، أما النظر إلى جلاله فهو اللب، وقد ذكرنا أنه في المقام الرابع، فإن أهله هم الذين يدركون الحكمة وباطن الأمر والنهي؛ أي عللها كما صرح بذلك في عدة مواطن من *إنبات العلق*.

وعلاقة العقل⁽⁴⁵⁾ بالمصطلحات الأربعة المذكورة تظهر في تعريفه لللب بأنه «هو العقل مغروس في أرض التوحيد»⁽⁴⁶⁾، ويسمى هذا المقام بمقام التوحيد كما رأينا، وهو أيضا ما يقرره في *إنبات العلق* إذ يقول: «وبالعقول وحده العباد وعرفوه»⁽⁴⁷⁾. ومعنى هذا أن العقل هو الذي ينير للقلب طريقه، فإذا «استد طريق العقل، فلا يصل إلى القلب، ووجد الشيطان سبيلا إلى القلب فأفسده»⁽⁴⁸⁾، وهذا من علل تحريم الخمر حيث إنه يقيم «سدا بين العقل والقلب»⁽⁴⁹⁾. وفي مقابل ذلك، فإن الذهن هو محرك النفس ومهيجه، وبعبارة: «فالذهن مدبر النفس، والعقل مدبر القلب، والقلب يطلب ربه، والنفس تطلب لذتها وشهوتها، فأيهما غلب، فالجوارح تبع له»⁽⁵⁰⁾. وهذه المقابلة تقتضي المقابلة بين «علم النفس» وهو العلم القائم على ظاهر الحياة الدنيا وعلى الخواص وهو «علم الظاهر»، وبين «علم القلب» وهو الصادر من القلب والعقل وهو «علم الباطن».

وبيان الفروق السابقة سيجرنا إلى بيان الفرق بين الروح والنفس، فنقول: إنهما عند الحكيم الترمذي ضدان: «فالروح تأمر بالحسن، والنفس تأمر بالسوء»⁽⁵¹⁾.

وهذا عينه هو ما يقرره في سائر كتبه، يقول في النفس وما تأمر به من سوء عند تحديده لمعنى الصدر في *بيان الفرق*: «وهو موضع ولاية النفس الأمانة بالسوء،

المعنى الأخير وهو العمل بالعلم (انظر تفصيل ذلك في: *شرف العقول* و*سمايته للمحاسبي*: 43 فما بعدها، وللغزالي: 60 فما بعدها).

(46) *بيان الفرق*: 71.

(47) *إنبات العلق*: ذكر علة تحريم الخمر.

(48) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(49) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(50) نفسه: ذكر علة القراءة.

(51) نفسه: ذكر علة الركعتين.

(45) العقل لدى علماء المسلمين قديما له ثلاثة معانٍ: الغريزة، والعلم، والعمل بالعلم (انظر: *علم الحديث* لابن تيمية: 246، و*شرف العقول* و*سمايته للمحاسبي*: 17)، وأضاف الغزالي إلى هذه المعاني معنى رابعا وهو العلم المستفاد من التجارب بمجاري الأحوال (انظر: *شرف العقول* و*سمايته للغزالي*: 60)، لكن هذا المعنى عند النظر يتبين أنه من صميم المعنى الثاني وتفصيل له. ولكن العقل عند المتصوفة هو المحمول على

ولها فيه مدخل، وتتكلف أشياء وتتكبر، وتظهر القدرة من نفسها»⁽⁵²⁾، ويقول في الروح: «والروح عبارة عن النور الذي به أحيى الله الخلق، وهو كما ذكر الله تعالى أن الروح من أمره، وقوام الروح بالله، والنفس قائمة بالروح»⁽⁵³⁾. ويقول في *الأكياس والمفترون*: «فالنفس وعاء الهوى، المشتعلة عليه بأهل الغرور»⁽⁵⁴⁾، ويقول في *منار العباد من العبادة*: «واستوى القلب ملكا على سرير، والروح ترجمانه، والعقل وزيره، والأمر والنهي الملك، والراعي الروح، والمدبر العقل، وقد كانت النفس من قبل ذلك في معدنها ملكا على القلب مطاعة، فصارت بتوفيق الله للعبد مسلوبة الملكة ساقطة المنزلة، مخيية مقصاة»⁽⁵⁵⁾. ولذلك يجعل الروح سماويا، والنفس أرضية⁽⁵⁶⁾.

لكن يعتبر النفس والروح أصيلين في الإنسان بالرغم من الصراع الأبدي بينهما، بدليل قوله: «عند خروج الروح والنفس منه»⁽⁵⁷⁾؛ فهما يتجاذبان الإنسان إلى أن يدركه ربّ المنون، وذلك «من أجل أن الرئيس في الجسد اثنان: روح ونفس»⁽⁵⁸⁾.

وكما أن النفس ملازمة للقلب ترتبص به الدوائر، فإن الروح ملازمة للبدن؛ يقول: «لأن العلم حياة القلب والنفس، كما أن الماء حياة البدن والروح»⁽⁵⁹⁾.

الفكر المقاصدي عند الحكيم الترمذي:

إن كتاب *إنبات العلل* يكشف عن كون الحكيم الترمذي من أبرز المقاصديين، وأنه كان من السباقين للتصنيف في علم «مقاصد الشريعة»، فهو من القائلين بتعليل الشريعة وأنها معقولة المعنى كما صرح بذلك في ديباجة كتابه: «فإنك

(52) أي من الإنسان، وهو يشير في ذلك إلى الموت.

(53) نفسه: 96.

(54) *الأكياس والمفترون*: 21.

(55) *منار العباد من العبادة*: 74-73.

(56) انتظر: مسألة في الإيمان والجهنم.

(57) بيان الفرق: 35.

(58) نفسه: 96.

(59) نفسه: 21.

(60) نفسه: 74-73.

(61) انتظر: مسألة في الإيمان والجهنم.

والإسلام: ورقة رقم 1.

سألتني عما اختلف الناس فيه من إثبات العلل في الأمر والنهي، إلى أن يقول: «ولكن عللها قائمة، علمها من علمها وجهلها من جهلها»، ويقرر أن الشريعة معللة بجلب المصلحة ودرء المفسدة؛ إذ يقول: «وإنما زجر الله تعالى الخلق عما يشينهم ويفسد عليهم محاسنهم، وألّا يقعوا في أودية الهلاك، وألّا يكونوا في ذي أهل الذلة والصغار»⁽⁶¹⁾. وفي مقدمة كتابه نلفيه يثبت هذا التعليل للأحكام - وبعبارة: للأمر والنهي - بشواهد من النقل والعقل.

أما شواهد النقل فهي:

- ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾.

- ﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم﴾.

- ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾.

- ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون﴾.

- ﴿ولقد فتنا الذين من قبلهم﴾.

- ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب﴾.

وأما شواهد العقل فمنها أن الله تعالى في أمره ونهيه إما أن يكون خاطبنا جزافاً، وإما أن يكون لحكمة. فالأول عاطل باطل لأنه تعالى منزّه عن العبث، فيتحصل الثاني⁽⁶²⁾.

وهو يعتبر معرفة علة الأحكام هي باطن العلم، وهي العلم النافع، وهي جوهر الأمور، وهي الحجة⁽⁶³⁾. وهو إن لم يستعمل كلمة «مقاصد» للتعبير عن العلل كما هو دأب المتأخرين من علماء الأصول والمقاصد، إلا أنه استعمل مشتقات المادة (ق. ص. د) في مواطن عدة من كتابه، وكانت في هذه المواطن تحمل المعنى

(61) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(62) انظر نفسه: الديباجة.

المعهود من عبارة «مقاصد الشريعة»، من ذلك قوله: «وطالعوا الحكمة، فقصدا الأمور على حسب جواهرها»⁽⁶⁴⁾، وقوله: «ومثل من يقصد بعمل الأركان، ويهمل شأن القلب مثل قائد دعاه الملك...»⁽⁶⁵⁾، وقوله: «... وإنصابه كفيض الماء قاصدا لمعلمه»⁽⁶⁶⁾. ففي هذه القبايس نلفيه يجعل القصد بمعنى الهدف والغاية، وهذا هو مفهوم «المقاصد»، فهي جمع للمقصود أو المقصد وهو: «ما تتعلق به نيتنا وتتوجه إليه إرادتنا عند القول أو الفعل»⁽⁶⁷⁾. ولا جرم أن هذا المعنى واضح في العبارات التي نقلناها من *إنبات العلل* بما لا يحتاج إلى مزيد بيان.

وإذ بينا سلفا أنه يجعل معرفة العلل مخصوصة بالعلماء العارفين وهم الأولياء، فإننا نستفيد من كتابه *شفاء العلل* أنه يجعل الولاية شرطا أساسا في الاجتهاد والاستنباط كما هو مؤدى قوله: «والبيئة في الرواية والنقل، ويحتاج أهل الاستنباط والاجتهاد إلى [قلب]»⁽⁶⁸⁾ ذكي مشحون بنور الله، ونفس صافية من كدرة الأخلاق، عفيفة من شهوات الدنيا حتى تدرك الحق وتسلم من الدخول بين الله وبين عبادته»⁽⁶⁹⁾. وبالجمع بين أعضاء كلامه في *إنبات العلل* و*شفاء العلل* ندرك أن الاجتهاد عنده متوقف على قدرة العارف الفقيه على التعليل والكشف عن معاني الأحكام. وهذا يتفق مع ما يقرره علماء مقاصد الشريعة من أن «هذا العلم»⁽⁷⁰⁾ مضمون به على غير أهله»⁽⁷¹⁾.

ونلفيه يميز بين مقاصد الخطاب، ومقاصد الأحكام. فيبين أن للخطاب علتين: علة ظاهرة، وعلة خفية. العلة الظاهرة هي التي يدركها العامة والوقّافون عند ظواهر النصوص، والعلة الخفية هي التي يدركها الأولياء لأنهم ينفذون ببصائرهم إلى بواطن الأمور⁽⁷²⁾، ولأن لهم «عن الله تعسالى في هذا نظر لطيف»⁽⁷³⁾. وهذه العلة اللطيفة - وهي المقصودة عند أهل العرفان - تكون ذوقية لا

(64) نفسه: الديباجة.

(69) *شفاء العلل*: ورقة رقم 33.

(65) نفسه: ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة.

(70) أي علم مقاصد الشريعة.

(66) نفسه: ذكر علة الحج.

(71) *هجة الله البالغة* لولي الله الدهلوي: 33/1.

(67) *مدخل إلى مقاصد الشريعة* لأحمد

(72) انظر: *إنبات العلل*: علة مقادير الزكاة.

الريسوني: 7.

(73) نفسه: ذكر علة قول الرسول إذا دخل العشر

وأراد أحدهم أن يضحي..

(68) في الأصل: القلب.

يحيط بها علماً إلا من جاهد بالرياضة وتجرد من الشهوات؛ يقول: «وإذا راض نفسه وتخلّى عن الشهوات خلا صدره، فإذا كان كذلك شرّحه الله بنوره، وامتلأ صدره من النور، فبنوره تلاحظ الحكمة في محلها، فينال منها بملاحظته علل أعمال العُمّال، كيف لطف ربنا جل وعز في قسمتها بين خلقه، وكيف حسن تدبيره فيها، ويلاحظ أم الكتاب في محله، فينال منها بملاحظته علل ما يحو أو يكتب فيها بمشيئته، ويلاحظ مجرى القضاء في ملك الجبروت، فتحكم له هذه اللحظات كلها»⁽⁷⁴⁾. أما مقاصد الأحكام فتتجلى في أنه يذكر غايات وأسرار الأحكام في العبادات والمعاملات عبر الكتاب برمته، مع تصدير كل ذلك بالكشف عن بعض معاني التوحيد وأسراره في «ذكر علة الإقرار بالتوحيد».

وإذا كان المتأخرون قد قسموا المقاصد إلى عامة وخاصة وجزئية⁽⁷⁵⁾، فإن الحكيم الترمذي مع أقدميته عنهم قد قرر هذه القاعدة بشكل تطبيقي. ففيما يتعلق بالمقاصد العامة، نلفيه يؤكد أن الشريعة معللة بجلب المصلحة ودرء المفسدة كما رأينا، ولا يفتأ يشير خلال الكتاب برمته أن الشريعة جاءت لحفظ الضروريات الخمس؛ يقول مثلاً: «لأن الله تعالى دعا الخلق إلى أن يعرفوه فيوحدوه قلباً، فلو اكتفى منهم بذلك لم يقتضهم الإقرار به، فكان إذا عرفوه ووحدوه حرمت دماؤهم وأموالهم وأعراضهم»، إلى أن يقول: «فمتى كانت تقوم حجة الله سبحانه على من تناول ممّناً دماً أو مالاً، فيقتص لهم في الدنيا، ويتنقم لهم في الآخرة»⁽⁷⁶⁾. ففي وجوب الإقرار بالتوحيد حفظ الدين، وفي حرمة الدماء حفظ النفس والعقل⁽⁷⁷⁾،

(74) نفسه: الديباجة.

(75) المقاصد العامة هي التي تمت مراعاتها على صعيد الشريعة كلها أو غالبها، والمقاصد الخاصة هي المتعلقة بمجال خاص من مجالات التشريع كمجال المعاملات أو مجال العبادات، أما المقاصد الجزئية فهي المتعلقة بكل حكم على حدته من الأحكام الجزئية في الشريعة (انظر: مدخل إلى مقاصد الشريعة: 11-12).

(76) إنبات العلة: ذكر علة الإقرار بالتوحيد. وقد عرف العلماء الضروريات بـ: «أنها لا بد منها من قيام مصالح الدين والدنيا، بحيث إذا

فقدت لم تخر مصالح الدنيا على استقامة بل على فساد وتهارج وفوت حياة، وفي الأخرى فوت النجاة والنعيم والرجوع بالخسران المبين» الموافقات للشاطبي: 4/2.

(77) حفظ العقل مضمّن في حفظ النفس؛ يقول أحمد الريسوني: «فالعقل ليس له كيان مستقل منفصل، بل هو جزء من كيان الإنسان المعبر عنه بالنفس، وإنما خصه الشرع ببعض الأحكام، وخصه العلماء بالذكر، نظراً لمكانته وتوقف التكليف عليه، ولكونه شرطاً لا بد منه لحفظ باقي الضروريات» مدخل إلى مقاصد الشريعة: 59.

وفي حرمة الأموال حفظ المال، وفي حرمة الأعراض والاقتصاص ممن هتكها حفظ النسل والعرض. ويقول: «... فأما في الدنيا فحرمة الدم والعرض والمال...»⁽⁷⁸⁾، ويقول: «فإن الله حرم أكل مال المؤمن، وسفك دمه، وتناول عرضه»⁽⁷⁹⁾، ويقول: «ووجدنا أربعة أشياء سميت في التنزيل رجسا، فقال تعالى: ﴿أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا﴾، وقال: ﴿اجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور﴾، وقال: ﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان﴾، فأمرنا باجتنابها كما أمرنا باجتناب الأوثان، وسماها رجسا كما سمى الأوثان»⁽⁸⁰⁾. ففي تحريم عبارة الأوثان والأنصاب والأزلام حفظ للدين، وفي تحريم الخمر حفظ للعقل، وفي تحريم الميسر حفظ للمال. وقبل ذلك قال تعليقا على آية تحريم الخمر: «أي داء أدوأ من العداوة والبغضاء؟»⁽⁸¹⁾، ولا يخفى أن العداوة والبغضاء سبيلان لسفك الدماء مما فيه ضرر على النفوس والأبدان، ومما فيه خرم لضرورة حفظ النفس.

هذا وقد يقتصر الترمذي على تسليط الضوء على ضرورة دون أخرى وتفصيل القول فيها بحسب ما يقتضيه المقام، فمثلا يقول في حفظ المال: «وأما علة الميراث، فإن الله تعالى جعل هذا المال قوام المعاش للخلق»⁽⁸²⁾، ويقول في حفظ العقل في موطن آخر: «والخمر وكل شيء مسكر، فهو مفسد للعقل، وبالعقول وحده العباد وعرفوه، فإذا سكر استد طريق العقل»⁽⁸³⁾.

وفيما يتعلق بالحفظ التحسيني يقول في سنن الصلاة التي وسمها بالمعالم: «... لأن حفظ الحدود في الصلاة فرض، وإقامة المعالم فضل، وإنما هي زينة الصلاة وجمالها، وهي صلاة الأنبياء والأولياء والمقربين»⁽⁸⁴⁾، وهذا يوافق ما أطلقه العلماء في تعريفهم للتحسينيات بأنها: «الأخذ بما يليق من محاسن العادات، وتجنب الأحوال المندسات، التي تأنفها العقول الراجحات»⁽⁸⁵⁾، ومثلوا لذلك بأمثلة منها: «التقرب بنوافل الخيرات من الصدقات والقربات وأشباه ذلك»⁽⁸⁶⁾.

(78) إنبات الملل: ذكر علة الإقرار بالتوحيد.

(83) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(79) نفسه: ذكر علة الربا.

(84) نفسه: ذكر علة السنن.

(80) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(85) المرافعات للشاطبي: 5/2.

(81) نفسه: ذكر علة تحريم الخمر.

(86) نفسه: 5/2.

(82) نفسه: ذكر علة الميراث.

أما الحاجيات⁽⁸⁷⁾ فلها تنبيهات وإشارات كثيرة في *إنبات العلل* منها قوله : « . . . لأن حفظ الحدود في الصلاة فرض » ، إذ كثيرا ما يمثل علماء المقاصد للحفظ الحاجي بـ : « ضبط تفاصيل العبادات وتحديد مقاديرها وكيفياتها ، باعتبار أن هذه الضوابط والتفصيلات لا يتوقف عليها - في الأمد القريب - إقامة أصل العبادة ولكن من شأن غياب هذه التفاصيل والتحديدات إحداث بلبلة وغموض لدى المكلفين »⁽⁸⁸⁾ .

ومن نماذج المقاصد العامة التي يذكرها الحكيم الترمذي إقامة العدل ومجانبة الظلم ؛ إذ يقول : « فمن لم يفهم علته⁽⁸⁹⁾ ، زاع عن القصد ، وانتظم في الجور »⁽⁹⁰⁾ ، ويقرر أن حرمة الدماء والأموال والأعراض إنما « ليرز عدله على الجميع »⁽⁹¹⁾ ، بل إنه أيضا يجعل العدل مقصودا في تفاصيل العبادات وجزئياتها ، ونمثل لذلك بما قاله في « باب أدب الصلاة في [الطهارة]⁽⁹²⁾ وما يصلح من إكمالها » من كتابه *علل العبادات* : « وتعتمد على رجلين جميعا ، تعطيها حقهما ، لا تظلم واحدة دون أخرى »⁽⁹³⁾ . ويشير في مواضع عدة إلى أن الشريعة قائمة على رفع الحرج والضرر ، يقول مثلاً في صلاة الجمعة : « ثم أقرت تلك الصلاة على الأصل الذي كان في البدء ، وهما ركعتان ، لثلاث ثقل على العباد ، وقد أراد بهم اليسر في دينهم ورفع عنهم الحرج »⁽⁹⁴⁾ .

أما المقاصد الخاصة والمقاصد الجزئية فذكرهما وتطبيقهما واضحان من خلال تقسيمه للكتاب إلى ذكر علة كل باب من أبواب الفقه المعهودة في كتب الفروع ، وإدراج علل الأحكام الجزئية تحت ما يناسبها من أبواب ، مثال ذلك أنه يخصص بابا بعنوان : « ذكر علة الصلاة » يسطر فيه ما بدله من علل كامة في فريضة الصلاة ،

(88) مدخل إلى مقاصد الشريعة : 63 .

(89) أي علة الإقرار بالتوحيد .

(90) *إنبات العلل* : ذكر علة الإقرار بالتوحيد .

(91) نفسه : ذكر علة الإقرار بالتوحيد .

(92) في الأصل : الطهارة .

(93) *علل العبادات* : ورقة رقم 7 .

(94) *إنبات العلل* : ذكر علة الجمعة .

(87) يعرفون الحاجيات بـ : « أنها مقتدر إليها من

حيث التوسعة ورفع الضيق المؤدي في الغالب إلى

الحرج والمشقة اللاحقة بفوت المطلوب ، فإذا لم

تراع دخل على المكلفين على الجملة الحرج

والمشقة ، ولكنه لا يبلغ مبلغ الفساد العادي

المتوقع في المصالح العامة » (*المرئيات* : 5-4/2) .

فهو تحتل موقعا وسطا بين الضروريات

والتحسينات .

فهذا من قبيل المقاصد الخاصة. ثم يدرج تحته علل الأحكام الجزئية المتعلقة بهذا الباب، فيتكلم على: «ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة»، و«ذكر علة التكبير»، و«ذكر علة الشاء»، و«ذكر علة الاستعادة»، و«ذكر علة القراءة»، و«ذكر علة الركوع»، و«ذكر علة السجود»، و«ذكر علة التسبيح»، و«ذكر علة القعود»، و«ذكر علة التشهد»، و«ذكر علة التحيات والتسليم»، و«ذكر علة رفع الأيدي ورمي البصر حيث يسجد» إلخ. . . وهكذا في سائر أبواب الكتاب، وهذا من قبيل المقاصد الجزئية.

والحكيم الترمذي يستند في تعليقاته إما إلى أسس لغوية، أو أسس نقلية، أو أسس ذوقية عرفانية.

فمن أمثلة التعليقات القائمة على اللغة وفلسفتها أنه في «ذكر علة القعود» يذكر أن من علل السجود أنه غطاء للساجد على ما سلف من ذنوب تاب منها، فهو كفارة له منها، وهذا أخذه من المعنى اللغوي للكفارة وهو الغطاء. وفي «ذكر علة التحيات والتسليم» يجعل معنى كلمة «التحيات» في التشهد: الأمر بجعل كل التحيات للحي الذي لا يموت؛ وذلك استناداً إلى المعنى اللغوي للتحية، حيث إنها مأخوذة من الحياة. وفي «ذكر علة الصف» يذكر أن من علل القيام في صفوف الصلاة اتفاق الظاهر والباطن، وإلا كان ذلك نفاقاً، لأن هذا معناه مخالفة الظاهر للباطن، وذلك اعتماداً على المعنى اللغوي للنفاق: «لأن النفاق كل شيء له وجهان. ومنه نفاق اليربوع»⁽⁹⁵⁾، فإن لها باين». وفي «ذكر علة صلاة الفطر وصدقته وصلاة الضحى والأضحى» يذكر أن من علل صوم رمضان مغفرة الذنوب، وهذا بناء على أن المعنى اللغوي لرمضان هو الإرماض؛ يقول: «سماه رمضان، فيرمض به ذنوبهم إرماضاً لوقارة الرحمة التي أودع الله تعالى ذلك الشهر». وفي «ذكر علة الزكاة» يذكر من عللها نمو المال وزيادته، وهذا بناء على المعنى اللغوي للزكاة: «فقيل: زكا، أي نما وزاد، فسميت: زكاة». وأمثلة ذلك كثير.

(95) نوع من الفئران، وهو قصير اليدين وطويل الرجلين، وجمعه يربيع.

ويكثر من الاستعارات والمجازات، فللقب شمس، وللشهوات دخان⁽⁹⁶⁾، وللليل سلطان⁽⁹⁷⁾، والرحمة تجري كالسيل، ولأخلاق السوء بنيان يقلعه سيل الرحمة⁽⁹⁸⁾، وأول حلول الليل يستعير له إقبال أوائل جيوش ملك⁽⁹⁹⁾، وهو يجعل ذلك يصب في الكشف عن المعنى والعلة. فمثلاً حين يجعل الليل صاحب سلطان، ومبتدأ ظهور هذا السلطان هو المغرب، فهذا إيذان من الله للعباد بحلول وقت السكينة، فيطبق الأفق، وتعشى الأبصار، ثم يقرر أن هذا هو علة المغرب والعشاء⁽¹⁰⁰⁾.

ومن أمثلة التعليقات القائمة على النقل، أن الخمر حرام لما فيه من مفسد على العقل، وذلك بناء على قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ إنما يريد الشيطان أو يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متتهون؟. ويجعل العلة في إمامة السلطان هي أن السلطان ظل الله في الأرض، وذلك بناء على ما روي عنه ﷺ: «السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه كل مظلوم، فإن عدل فله الأجر وعليكم الشكر، وإن جار فعليه الأمر وعليكم الصبر»، وما روي عنه: «السلطان ظل الله في أرضه، من نصحه اهتدى ومن غشه ضل»⁽¹⁰¹⁾، ويجعل علة صوم عرفة هو ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: «كفارة سنتين: سنة قبلها وسنة بعدها»⁽¹⁰²⁾.

ومن أمثلة التعليقات القائمة على الذوق الصوفي والنظر العرفاني أنه يجعل من علل شعائر الحج شعور «قلبك بربك في تلك الحال، وأنت تعلمه كأنك تراه وترى فعلك»⁽¹⁰³⁾، ومن علل سنن الصلاة ما قاله: «فكذلك المعلم؛ كل حال تحول منها إلى حال في صلاتك، يريك تلك الحالة ماذا يريد بها»⁽¹⁰⁴⁾، وهذا يذكرنا بالمقامات والأحوال المعهودة لدى أهل التصوف والعرفان.

(96) انظر ديباجة إنباء الملل.
(97) انظر نفسه: ذكر علة المغرب.
(98) انظر نفسه: ذكر علة أول الوقت على آخره.
(99) انظر نفسه: ذكر علة المغرب.
(100) انظر نفسه: ذكر علة المغرب.
(101) انظر نفسه: ذكر علة إمامة السلطان.
(102) انظر نفسه: ذكر علة صوم يوم عرفة وعاشوراء والاحتفال فيه.
(103) نفسه: ذكر علة السنن.
(104) نفسه: ذكر علة السنن.

لكن التعليقات الذوقية كثيرا ما تجنب بالحكيم الترمذي في شطط الخيال أو أشبه ما يكون بالخرافة، إذ كثيرا ما يورد أمورا لا دليل لها من العقل ولا من النقل، كتقريره أن الوحوش تصوم يوم عاشوراء⁽¹⁰⁵⁾.

ومهما يكن من أمر؛ فإن الحكيم الترمذي - وإن كان صوفيا في اتجاهه العام - فهو أيضا يعد فقيها وأصوليا ومقاصديا، لأنه نحا في كتابه *إنبات العلى* منحى مقاصديا وعرفانيا في نفس الآن، ولكن المنحى المقاصدي الأصولي كان أوضح وأبرز - وبذلك ندحض ما ادعاه أستاذي الدكتور أحمد الريسوني من أن الحكيم لا يعد فقيها ولا أصوليا بالمعنى التخصصي، وما زعمه من أنه ينحو في تعليقاته منحى ذوقيا إشاريا أكثر منه منحى علميا منضبطا⁽¹⁰⁶⁾.

والكلام على الفكر المقاصدي لدى الحكيم يجرنا إلى الكلام على الاجتهاد لديه. فلا جرم أن من الشروط الأساسية في الاجتهاد هو العلم بمقاصد الشريعة والقدرة على إثبات العلى للأحكام⁽¹⁰⁷⁾، وقد أشرنا آنفا أنه يشترط في المجتهد أن يكون عارفا بمعاني الأمر والنهي. وتصنيفه لكتاب *إنبات العلى* يكشف عن قدرته على تحليل الأحكام وعن علمه الواسع بمقاصد الشريعة، وبذلك فهو قد بلغ مرتبة سنّية في سلم الاجتهاد.

وعلاوة على اجتهاده بالكشف عن العلى، فإنه يجتهد بترجيح قول على آخر، مثال ذلك أنه في «ذكر علة الوضوء» يذكر خلاف العلماء في الوضوء من موضع الحدث، فأهل المدينة اعتبروا موضع النجاسة، وفقهاء أهل الكوفة اعتبروا نفس الشيء أين جرى، ثم يرجح رأي أهل الكوفة. وفي «ذكر علة التكبير» يورد مسألة افتتاح الصلاة بـ: «الله أعظم والله أجل والله أعز» هل يجزئ الافتتاح بها عن التكبير أم لا يجزئ، ثم يقوّي قول أبي يوسف - وهو أنه لا يجزئ - ويرجحه على

(105) انظر نفسه: ذكر علة صوم يوم عرفة.

(106) انظر كتابه *نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي*: 26.

(107) يذكر الشاطبي أن الاجتهاد إن تعلق بالاستنباط من النصوص، فلا بد من اشتراط العلم بالعربية، وإن تعلق بالمعاني من المصالح

والفاسد فيلزم العلم بمقاصد الشرع، كما يقرر أن العلماء المجتهدين لولا أنهم لم يفهموا مقاصد الشرع في وضع الأحكام لما حلّ لهم الإقدام على الاجتهاد والفتوى (انظر تفصيل ذلك في المسألة الخامسة من كتاب الاجتهاد من *المرافعات*: 90/4-91).

قول أبي حنيفة . وفي «ذكر علة القراءة» يختار القراءة في الصلاة خلف الإمام فيما لا يجهر فيه ، وعلة ذلك أن تعطى النفس حظاً من الوعظ .

نسبة الكتاب إلى صاحبه :

زعم الدكتور أحمد الريسوني أن كتاب *إنبات العلل* مفقود ، ونصُّ مدعاه هو : «المؤسف أن كتاب *علل العبودية* الذي سماه السبكي *علل الشريعة* لا يذكر له وجود فيما رأيت . وكل ما يذكر أنه كان - هو *وغتم الولاية* - ⁽¹⁰⁸⁾ - سبب محنته وإخراجه من ترمذ . ولعله لهذا السبب قد وقع إتلافه في زمن مبكر» ⁽¹⁰⁹⁾ . .

والحق خلاف ذلك ، فالكتاب لم يقع إتلافه ، بل توجد منه مخطوطة في برلين ، ومخطوطتان في تركيا ⁽¹¹⁰⁾ ، وكل المستشرقين والباحثين المتخصصين في الحكيم الترمذي أشاروا إليها وإلى أرقامها في مواضعها ؛ كالمستشرق نقولا هير في مقدمة تحقيقه لرسالة *بيان الفرق* ⁽¹¹¹⁾ ، والدكتور عثمان يحيى في كتاب *Mélanges* للمستشرق لويس ماسينيون ⁽¹¹²⁾ الذي طبع بدمشق سنة 1957م ، وغيرهما كثير .

وقد ورد الكتاب على الأقل بخمسة عناوين ؛ وهي :

1- *إنبات العلل* .

2- *علل العبودية في الأحكام* : وهو العنوان الذي أثبتته النسخ في الورقة الأولى من نسخة برلين .

3- *كتاب العلل* ، وهو العنوان الذي أثبتته النسخ في آخر نسخة ولي الدين .

4- *علل الشريعة*

5- *إنبات العلل للشريعة*

ج- ولي الدين : رقم 770 .

(111) انظر : *بيان الفرق* : 13 .

(112) انظر : L. Massignon : *Mélanges*

T.III - pp.433

(108) الصحيح : *غتم الولاية* .

(109) *نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي* : 29 .

(110) أماكن المخطوطات وأرقامها هي :

أ- برلين : رقم 3504 .

ب- خراجي أوغلو : رقم 806 .

لكن ديباجة المخطوطتين اللتين اعتمدتُهما في هذا التحقيق تجعلنا نرجح العنوان الأول، إذ ورد ذلك بصيغته: «فإنك سألتني عما اختلف الناس فيه من *اثبات العلة في الأمر والنهي*»، فكأنه العنوان الذي ارتضاه صاحب الكتاب لكتابه، لا سيما أن العناوين الأخرى ما هي إلا تسميات أطلقها العلماء على الكتاب للكشف عن مضمونه ومنحاه؛ كما نلاحظ في أقاويلهم التي نقلناها في صدر هذه الدراسة.

ومهما يكن من أمر؛ فإن العناوين المذكورة متفقة في معناها وإن اختلفت في مبنائها، إذ مجموعها يعبر عن مدلول واحد وهو الحديث عن أسرار العبادات والمعاملات ومقاصد الشريعة.

هذا ولا ينبغي الخلط بين كتاب *اثبات العلة* وكتاب *علة العبادات*، فهذا الأخير وإن كان ينحو منحى الأول في بيان العلة والمقاصد إلا أنه اقتصر في الكلام عليها بالتفصيل على الصلاة والاعتسال والسواك⁽¹¹³⁾، بخلاف *اثبات العلة* الذي استوعب أغلب أبواب العبادات وبعض مسائل المعاملات.

وبعد الكلام على متن الكتاب؛ يلزمنا الكلام على سنده، أعني: ما مدى صحة نسبة كتاب *اثبات العلة* إلى الحكيم الترمذي؟

الجواب هو أننا لا نشك في صحة نسبته إليه للأدلة الآتية:

1- نُسبَ إلى نفسه في كتابه *المنبيات*، وقد أشار إلى ذلك نقولاً هير في مقدمة تحقيقه لرسالة *بيان الفرق*⁽¹¹⁴⁾.

2- نُسبَ العلماء إليه كالحافظ الذهبي في *تذكرة الحفاظ*، والشعراني في *الأهوية المرضية*، وإسماعيل باشا البغدادي في *هداية العارفين*، وقد سبقت الإشارة إلى ذلك عند الكلام على حياته.

(114) انظر؛ *بيان الفرق*؛ 13.

(113) يوجد مخطوط منه ضمن مجموعة ولي الدين رقم 770 بتركيا، وهو في خمسين ورقة.

3- ذكر فيه خمسة كتب من مصنفاته ، وهي :

أ- كتاب الحج : ذكره في «ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة» .

ب- كتاب علم الأولياء : ذكره في «ذكر علة الثناء» ، وفي «ذكر علة التشهد» ، وفي «ذكر علة التحيات والتسليم» .

ج- كتاب عرس العارفين : ذكره في «ذكر علة التحيات والتسليم» .

د- كتاب الصلاة⁽¹¹⁵⁾ : ذكره في «ذكر علة السنن» .

هـ- كتاب صفة القلوب وبنائها : ذكره في الديباجة ، وفي «ذكر علة الحج» .

4- أسلوبه وأفكاره : طريقته في التعبير هي نفسها في سائر كتبه ، مثال ذلك أنه افتتح كتاب إنبات العلل بقوله : «بسم الله الرحمن الرحيم ولي الحمد وأهله ، أما بعد فإنك سألتني عمّا . . .» وهي نفسها التي افتتح بها رسالته مسالة في الإيمان والإحسان والإسلام : «الحمد لله رب العالمين ولي الحمد وأهله ، سألتني عمّا . . .»⁽¹¹⁶⁾ ، وهي نفسها في كتابه الأكياس والمفترون إذ قال بعد البسملة : «الحمد لله ولي الحمد وأهله والصلاة على رسوله . . .»⁽¹¹⁷⁾ .

ويعبر عن الشيطان بكلمة : «عدو»⁽¹¹⁸⁾ . وكذلك نرى هذا الاستعمال في سائر كتبه ككتاب ختم الأولياء⁽¹¹⁹⁾ . وكتاب الأكياس والمفترون⁽¹²⁰⁾ ، وكتاب منار العباد من العبادة⁽¹²¹⁾ . وعبارة : «قال له قائل . . .» يكثر من استعمالها في مصنفاته ، وبكثرة في ختم الأولياء ، وهي مستعملة أيضا في إنبات العلل ، وغير ذلك كثير جدا .

(119) انظر مثلاً قوله : «فجمع الله أجزاء النبوة لمحمد ﷺ ونعمه ، وختم عليه بختمه ، فلم تجد نفسه ولا عمدته سبيلا إلى ولوج النبوة من ذلك الختم» ختم الأولياء ، (مخطوط ولي الدين) : ورقة رقم 13 .

(120) انظر مثلاً الصفحة : 108 من الأكياس والمفترون .

(121) انظر مثلاً الصفحة : 75 من منار العباد من العبادة .

(115) يعرف أيضا بـ : الصلاة ويقاصدها ، كما أن

كتاب الحج يعرف أيضا بـ : الحج وأسراره .

(116) مسالة في الإيمان والإحسان والإسلام : ورقة رقم 1 .

(117) الأكياس والمفترون : 21 .

(118) انظر ذلك مثلاً في الديباجة ، و«ذكر علة

الاستعاذة» ، و«ذكر علة السجود» ، و«ذكر علة

الإمام» ، و«ذكر علة الحج» ، و«ذكر علة تحريم

الخمر» ، و«ذكر علة تحريم الدم» ، و«ذكر علة

تحريم الميتة» .

كما أن الأفكار الواردة في مصنفاته هي نفسها الواردة في *إثبات العلة*، كمسألة الولاية التي يجعلها مركز أفكاره ومحور تصوراتها، والتي نظر لها أحسن وأعمق تنظير في *فهم الأولياء*، وقد رأينا تجليات هذه المسألة في *إثبات العلة* قبل حين. ومقولاته في الصدر والقلب والفؤاد واللب لها نفس المفهوم والدلالة في *بيان الفرق* وفي *إثبات العلة* كما رأينا⁽¹²²⁾. والتمييز بين جنود القلب وجنود النفس⁽¹²³⁾ في *إثبات العلة* هو نفسه مسطور في سائر كتبه⁽¹²⁴⁾، وهلمَّ جراً... .
ويعد تسليط الضوء على مضامين *إثبات العلة*، والاطمئنان إلى صحة نسبته إليه مبنى ومعنى، يكون لزاماً علينا الكشف عن منهجي في التحقيق.

طريقتي في تحقيق الكتاب :

لم أتصل مباشرة بالمخطوط محل الدراسة والتحقيق، وإنما أمدني أستاذي الفاضل المستشرق برند مانويل فايشر بميكرو فيلم من مكتبة «برلين» بألمانيا حيث رقم المخطوط 3504، وبآخر من مكتبة «ولي الدين» بتركيا حيث رقم المخطوط 770.

يتكون مخطوط برلين من 58 ورقة، ويرجع تاريخ نسخه إلى سنة 600هـ، ويتكون مخطوط ولي الدين من 50 ورقة، ويرجع تاريخ نسخه إلى ما يزيد عن مائة سنة تقريباً بعد التاريخ المذكور.

وبما أن المخطوط الألماني هو الأقدم، فقد جعلته هو الأصل، فنسخته، ورمزت إليه بالحرف : «أ»، ثم طفقت في مقارنته مع المخطوط التركي الذي رمزت إليه بالحرف : «ت». لكن المخطوط «أ» مشحون بالمطموسات ومملوء بالأخطاء الإملائية والنحوية، مما يدل على جهل ناسخه بقوانين الكتابة العربية. فمن أمثلة

هم : الرغبة والرهبة والشهوة والغضب والمكر
والحرص والجن والبخل (انظر : *إثبات
العلة* : ذكر علة الصوم).

(124) انظر مثلاً : *الأمياس والمفتريين* : 23-21.

(122) وأيضاً في سائر كتبه، انظر مثلاً *الأمياس
والمفتريين* : 24-25، و*شارك العباد من
العبادة* : 66-67.

(123) جنود القلب هم : الإيمان والعلم والحكمة
والعقل والفهم والسكينة والوقار، وجنود النفس

الأخطاء الإملائية أنه يكتب عبارة «أي هي» هكذا: «أيهي»، ويكتب الألف الممدودة ألفاً مقصورة؛ فمثلاً: «كذا» أو «هكذا»، يكتبهما بهذا الشكل: «كذى - هكذى». كما أنه لا يفرق البتة بين الحروف المعجمة وغير المعجمة، ونجده لا يضع الهمزة في أماكنها المناسبة والصحيحة، ويكثر من كتابة واو العطف في آخر السطر، والصحيح أن تكون دائماً تابعة للكلمة التي بعدها ولا تبرحها، بل الأدهى والأمر أنه كثيراً ما يكتب نصف الكلمة في آخر السطر والنصف الآخر في أول السطر الموالي، وهلمّ جراً...

ومن أمثلة الأخطاء النحوية أن عبارة: «إلى المرفقين» يكتبها هكذا: «إلى المرفقان»، وعبارة: «إلى صلاة العشاء» يثبتها هكذا: «إلى الصلاة العشاء». أما نصبه لما يستلزم الرفع، ورفع لما يستلزم النصب فحدث ولا حرج.

ومن هنا كان الاعتماد على مخطوط آخر أمراً ضرورياً وإلا استحال التحقيق، فكانت النسخة «ت» حلاً مباركاً، إذ خطّها واضح وجيد، والمطموسات فيها نادرة جداً، ولكنها لما كانت مشكولة، فإن الأخطاء النحوية فيها كانت مفزعة وتبعث على القرف، إلا أن هذا الإشكال تيسّر تفاديه.

ومع ذلك فلا يسعني إلا أن أقرر أن الناسخين يكفيهما فضلاً أنهما حفظا لنا كتاباً من أنفس كتب التراث الإسلامي وأشرف مواضيع الفكر الإسلامي وهو مقاصد الشريعة وأسرارها.

وعليه فقد كنت أثبت ما ثبت في أحدهما ولم يوجد أو طمس في الآخر. وقد تكون العبارة أو الكلمة في أحدهما غير ما في الآخر، وفي هذه الحالة أثبت الأصح أو المنسجم مع السياق، فإذا استويا في المعنى أو كان الكلام صحيحاً فيهما مع اختلاف المعنى بينهما أثبت ما في المخطوط «أ» لكونه هو الأصل. وقد أجتهد بتحديد الصحيح إذا وُجد الخطأ في المخطوطين معاً، إلا أن تدخلني هذا في حكم النادر، وتصحيحه يكون وفق قواعد اللغة العربية؛ مثال ذلك أن في كلا المخطوطين في «ذكر علة مقادير الزكاة» جاءت هذه العبارة: «وفي كل أربعين درهم درهم»، وهذا خطأ، والصحيح: «وفي كل أربعين درهماً درهم»، لأن المعدود ينصب إذا جاء بعد العدد الذي يتراوح بين 11 و99 كما هو معهود في النحو العربي.

وكثيرا ما كانت تعترضني المكررات، سواء على مستوى الكلمات، أو على مستوى الجمل. وهذا كنت أضرب عنه الصفح فلا أثبتته في المتن ولا أشير إليه في الهامش وعندما تكون الكلمة أو العبارة من فصول الكلام الذي لا يمكن إثباته، فإنني لا أترك مكانه فارغا بعد أن أحذفه، بل ألحق ما قبله مباشرة بما بعده مع الإشارة في الهامش إلى المخطوط الذي احتواه، مثال ذلك: في «ذكر علة الخمس» ورد قوله تعالى: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا...﴾، فمن فصول القول في المخطوط «ت» أنه ورد الضمير: «هم» بعد عبارة: «فمنهم»، فكان لزاما أن أحذفها من المتن وأشير إليها في الهامش.

وأنا عندما أقول في الهامش: «غير موجود في: أ»، أو «غير موجود في: ت» فإنني أقصد أنها موجودة في الآخر. وعندما أقول: «غير واضحة في: أ»، أو «غير واضحة في: ت» فإنني أقصد أنها شبه مطموسة.

أما فيما يتعلق بتخريج الأحاديث؛ فقد اعتمدت كثيرا على تخريجات العلماء المتخصصين في علم الحديث كزين الدين العراقي والتووي والشوكاني وابن علان الصديقي وناصر الدين الألباني، إذ مهما قمت من اجتهاد في التخريج، فلن أكون في مستوى اجتهادهم وتحصيلهم. ولا غرو أن هذا كان ديدن الكثير من علماء السلف والخلف، إذ كثيرا ما كان يعتمد بعضهم على نتيجة غيره في التخريج، ومثل لذلك بمحمد بن علان الصديقي، حيث إنه عند تخريجه لحديث أنس المتفق عليه: «تسحروا فإن السحور بركة» قال في ختام التعليق: «كذلك في الجامع الصغير»⁽¹²⁵⁾، ومعنى هذا أنه لم يباشر الأصول الحديثية في التخريج، بل اعتمد على كتاب الجامع الصغير. ونجد العراقي في كتابه المغني عن عمل الأسفار في الأسفار يعتمد على الحكيم الترمذي في تخريج أحاديث الإلهيا للغزالي⁽¹²⁶⁾. كما

(125) انظر: دليل الفالحين: 41/4.

(126) مثال ذلك تخريج حديث أن النبي ﷺ رأى رجلا يعبث بلحيته في الصلاة فقال له: لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه؛ فقد قال العراقي: «أخرجه الترمذي الحكيم في النوادر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف أنه من قول سعيد بن المسيب» المغني عن عمل الأسفار في الأسفار: الباب الأول من «كتاب أسرار

الصلاة ومهماتنا»: 179/1، وقال في حديث عثمان بن مظعون حين قال لرسول الله إن نفسه تحب أن يطلق خولة: «أخرجه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من رواية علي بن زيد عن سعيد بن المسيب مرسلنا نحوه...» المغني: «كتاب شرح عجائب القلب»: 45/3، وفي حديث: «تبارك الذي قسم العقل بين

اعتمدت كثيراً على موسوعة الحديث لبرنامج الحاسوب⁽¹²⁷⁾، وما لم أجده بعد عناء بحث فإنني أشير في الهامش إلى ذلك بقولي: «لم أقف عليه».

هذا وإنني لست ملزماً إلا بتخريج الأحاديث النبوية، أما الآثار من أقوال الصحابة والتابعين وبعض المجتهدين والعارفين من السلف والخلف؛ فلست ملزماً بتخريج أقوالهم.

وعند فهرسة الآثار وضعت اسم قائل كل أثر بين قوسين قبلته، إلا إذا لم يكن الأثر منسوباً إلى صاحبه فأتذكره مرسلًا. والملاحظ أن خبر: «من تشبه بقوم فهو منهم» وضعته في قائمة الأحاديث والآثار معاً، وذلك بسبب أنه ورد مرتين في *إنبات الملوك*: مرة مرفوعاً إلى الرسول ﷺ، ومرة موقوفاً على عبد الله بن عمر⁽¹²⁸⁾. واعتمدت في الفهارس على الترتيب الأبجدي، إلا الآيات القرآنية فقد رتبها وفق السور القرآنية. واقتصرت في فهرسة الأحاديث والآثار على الأطراف إلا ما كان وجيزاً فأنقله برمته؛ مع التركيز في الآثار على القولي دون الفعلي. وفي فهرسة الأعلام لم أثبت اسم النبي ﷺ لكونه مذكوراً في كل صفحات الكتاب تقريباً.

بقي أن أشير أن الفهرسة التي قمت بها لا علاقة لها إلا بكتاب *إنبات الملوك*، أما ما ورد في الدراسة أو الهوامش من نصوص أو أعلام أو أماكن، فلست ملزماً بفهرستها.

== عباده... قال: «أخرجه الترمذي الحكيم في *تراثر الأصول* من رواية طاوس مرسلًا، وفي أوله قصة، وإسناده ضعيف...» نفسه: «كتاب ذم الغرور»: 432/3. وفي حديث أبي الدرداء: «كان إذا بلغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله...» قال: «أخرجه الترمذي في *النوادر*» نفسه: «كتاب ذم الغرور»: 433/3. هذا وإن الحكيم الترمذي كثيراً ما يورد أخباراً هي أقرب إلى الخرافة والأسطورة، بل هي من صميمها. وهذا لا جرم بسبب إغراقه في التصوف الذي لا يرى شيئاً محالاً ما دامت القنطرة الإلهية قادرة على صنع أي شيء ولو عجزت الأفهام والعقول عن تصديقه لمصادمته قانون الأسباب والمسببات، رسيصادف القارئ لنص *إنبات الملوك* هذه الأخبار. وهذا يجعلنا نحكم عليه - في استشهاده بالأخبار - أنه حاطب ليل؛ إذ يورد

الخبر دون النظر في سنده ومثته: هل هو صحيح أو حسن ليثبه، أو ضعيف أو موضوع ليعرض عنه، ولم يحد له تعليقاً على مسوقاته الحديثية في *إنبات الملوك* إلا في موضع واحد في «ذكر علة تحريم الذهب والحرير على الرجال» حيث علق على حديث تحريم لبس الحرير والنديباج على الرجال والجلوس عليهما بقوله: «وهذا من جيد الحديث».

(127) ويشمل الكتب التسعة وهي: صحيح البخاري، وصحيح مسلم، وسنن أبي داود، وسنن الترمذي، وسنن النسائي، وسنن ابن ماجه، وسنن أحمد، وسنن مالك، وسنن الدارمي.

(128) انظر: «ذكر علة تحريم الذهب والحرير على الرجال».

فهو خير لغيره من غير مكانا اذا دخل العشر اعدوا
 وانشؤا ^{عنه} كان ذلك عند همدل راجب الوفاية وفلعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اراد ان يوصل ذلك
 ياخذ من شعيرة ويشترى شيئا كالحمد من النوا خطه لا يده
 اذ لم يفعل ذلك وهو يوم النحر لم يزل الله من الله
 و يشترى في العنا وقد كان يشرب اللذان في الزنوب والحلما
 ينبغي ان ايل من شعيرة ويشترى دمن الزنوب ولم يخط
 من العلية خلتها طين صل الله عن الله تعالى غفلا نظرا
 لطيف يعتقدون مثل طوب الا شيئا فالتيبر من امر الان
 عظم قلزم عند الله تعالى الا شيئا ان البيت اذ الكلي طوب
 الا طافار وواو اشعيرم غنومته شي ولم يوكدا واذ ارا ليد
 شي ضم اليه لا نه الكلي ما يشترى به المومنون عند الموت
 فزعم جميع الجسد مرفع لكل شعيرة وكل طغفونه خط
 فا حنظلي كل شي من غياله من طرامه الله تعالى ويشد وجهه
 فكل كل ان ادخله صفت ايام الروح وهو ايام معلوم
 مشتمل زان عند الله ويزوي ان ياد تو في ان يربها وحيث
 عن نصيب حتى لا حرم الفل او البحر منه من الدوا وحيث
 كعاد عند الله غنومته وسال الله النوبي لصلح الامور
 في عند الله غنومته في النوبي عند الله غنومته

٤ ومن اسئل عن العنبر من زبادي عن السهي قال السهي من
 عتاس بهي الله عنك يقول كان الكس في الذي كسوا الله وكما
 قال كان كسنة كسنة لها والكلان لمحا من ذهب مكتوب
 فيه اشغل ان الله الا الله وان محمد رسول الله عجلت
 ايمت كسنة يخرج عجب لمن ايمت القل كسنة عجلت
 يوت ابي الينا وتعلبها بالها كسنة يعلب اليها وعي عايشه
 عي خبيب ابن الحارث قال لنت النبوا صل الله عليه وسلم فقلت
 باسمه الله اني رجل مفراف للذنوب والخبيب وكما
 اذ انت قلب الى الله قلنا اعدوا يا رسول الله قال نعم
 عباد ثم اعدوا يا رسول الله ما لم تترك قال اذ كنت يا رسول الله
 قال اعدوا الله اكثر من ذنوبك يا خبيب والله يا رسول
 بن السهي والله علم قال سبل الاستغفار لله عز وجل
 ان انت خلقتني وانا عبدك وانا على عملك ما استغفرت
 ان كل من يشترى ما صدقت وابتكر يفتك عاك ابو بلبي ففتر
 في لانه لا يغفر الذنوب الا انت من قالها صبا واما سالت
 في اجابة وروى التهران بسند عن ابي عبد الله ع
 في الله وقال بكسنة يعلون عاك النبي سالت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بن الصديق عليه قتلها عفا عنها الله عليها كسنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِحَمْدِهِ رَتَّبَ الْعَالَمِينَ وَلِي الْحَمْدُ وَأَهْلُهُ أَمَّا بَعْدُ فَأَنْتَ سَأَلْتَنِي عَنْ مَا
 خَلَفَ النَّاسُ فِيهِ مِنْ اثْبَاتِ الْعِلَلِ فِي الْأَمْرِ وَالشَّيْ قَالُوا قَالُوا هَذَا تَعْبُدُ
 بَيْنَ رَبِّهَا خَلَقَهُمْ فَتَعْبُدُ هُمُ لِلْأَمْرِ وَالشَّيْ وَلَيْسَ لِمِزْمِ عِلَّةٍ وَأَمَّا هُوَ امْتِحَانٌ وَابْتِلَاءٌ
 وَقَالَ آخَرُونَ هُوَ ابْتِلَاءٌ وَامْتِحَانٌ تَعْبُدُ هُمُ بِهِ وَلَيْسَ يَدْفَعُ هَذَا أَحَدٌ مِنَّا
 وَلَكِنْ عَلَيْهَا قَائِمَةٌ عَلَيْهَا مِنْ جِهَلِهَا وَسَلَّتْ شَرَّهَا مِمَّا بَلَغَ عَلَيَّ
 فَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ عِبِيدًا لِيَعْبُدُوهُ وَيُذِيبَهُمْ عَلَى الْعِبَادَةِ وَيُعَاقِبَهُمْ
 عَلَى تَرْكِهَا فَإِنْ عَبَدُوهُ فَهُمْ الْيَوْمَ عِبِيدُ أَحْرَارُ وَإِذَا عَدَا أَحْرَارُ وَمُلُوكٌ فِي
 دَارِ السَّلَامِ وَإِنْ رَفُضُوا الْعِبَادَةَ فَهُمْ الْيَوْمَ عِبِيدُ أَبَاقٍ سَقَطَ لِيَامِرٍ وَعَدَا
 أَعْدَاءُ فِي السُّجُونِ بَيْنَ الْهَبَاقِ النَّيْرَانِ فَأُولَئِكَ مَا اقْتَضَى الْعِبَادَةُ مَعْرِفَتُهُ ثُمَّ
 تَوَجَّهَ اعْتِرَاقًا بِهِ وَقَبُولًا لِلْعِبَادَةِ وَهِيَ الْأَمْرُ وَالشَّيْ ثُمَّ اقْتَضَى لَهُمُ الْوَقْفَ
 بِذَلِكَ إِلَى يَوْمِ الْمَمَاتِ قَبْلَ وَقَالَ لَهُ بِذَلِكَ سَقَطَ عَنْهُ الْوِزْنُ وَالْحِسَابُ وَدَخَلَ
 دَارَ السَّلَامِ وَمَنْ عَرَفَ وَاعْتَرَفَ بِمَا عَرَفَ وَقِيلَ الْعِبَادَةُ ثُمَّ وَفَّى بِبَعْضِ
 الْعِبَادَةِ وَصَبَّغَ بَعْضًا وَقَعَّ فِي الْوِزْنِ وَالْحِسَابِ وَاحْتَبَسَ عَنْ دَارِ السَّلَامِ
 فِي مَوْضِعِ الْوِزْنِ وَالْحِسَابِ عَلَى قَدْرِ الْوَقْفِ وَالْتِصِيقِ فَقَالَ لِهَذَا الذِّبْ
 نَفِي الْعِلَّةِ وَقَالَ هُوَ ابْتِلَاءٌ وَامْتِحَانٌ هَذَا الْابْتِلَاءُ لِاسْتِجْرَاحِ سَائِرِ الْعِبَادِ
 فَأَسْمُ نَطَقُوا بِالتَّوْحِيدِ وَالَّذِي نَصَمَ عَلَيْهِ الْعِبَادُ وَلَا يَعْلَمُهُ إِلَّا الْعَالِمُ الْغُيُوبِ
 فَامْتَحَنَهُمُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ لِيُظْهَرَ مَا فِي الْقُلُوبِ فَأَذَا ثَابَتْ وَعَاقِبَتْ وَقَدَّرَ فِي

الغواب والخركان عذرة طارئة في موصلة القيمة الملقية في قصايه وتعدله
يوزع المسبكه والاشل وسائر الجنود الذي لا يحصى ولا يعد احب اليه
المدح من الله تعالى ولا اخذ احب اليه العذر من الله تعالى وكذلك روي
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثابته المارود من دعا وحده
ابن معاوية عن الاعشى من شقيقه عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومن احب للمدح احب ان يكون امره طارعا يسره الجميع ولا يخبر للفق
في مدحه فان قال هذا لانه لا يتطابق فقد اثبت العلة في
الامر والشئ وان قال ان هذا الاجتناب لا يتطابق فان عاقبة الاجتناب
ما ذكرنا الا ان يكون الاجتناب ايضا عذرة غير تعلول فقد توكلت وان
قال ابتلا من يستخرج قضايرهم ويترهم فيكون عذره عند
الغواب والقصايه طارعا فقد اثبت العلة فان قال ابتلا من لا يعلمه من
الكذبة الفيزيل فيقول وما جعلنا العلة التي كنت عليها الا ليعلم من
يبلغ الرسول من غيبك غايبهم فانك عذرة وتعلل وتعلم
لما يريد منكم والعساير من وتعللوا كما وانك عذرة وتعلل وتعلم
احب الناس ان يتروكوا ان يقولوا اننا ولهم لا يشنون ولقد كنت الذين
من قبلهم فليعلم الله الذين صدقوا وليعلم الكاذبين فانك عذرة وتعلل
وتعللوا كما وانك عذرة وتعللوا ولقد كنت الذين صدقوا وليعلم
فانك عذرة وتعللوا وما جعلنا عذرة الا ليعلم الذين صدقوا وليعلم
الذين اوتوا الكتاب وتبين ان الذي نفى العلة يوزع في محله
تسليفا فان حرجت منها والافق كذا انك عذرة فانك عذرة وتعلل وتعلم
انما العباد بما امرهم وما نهوا عن ما نهوا عما امرهم فان قال

يجزاه فقد اصطلح وتعلل الامر ونسبه الى الغواب وان قال في الحكمة عذرة
الامر والشئ الى العباد فقاتل تلك الحكمة ما هي اصل الشئ الا ما عذر عن الحكم
وتعذر دعه لانه سلوب من الحكمة وصبرك منطوق بانك انما الشهور
فان حرجها من الصدق فان امس من هذا قال له قال شرح فافهم الباب
قال نعم ان الله تعالى فضل العلم بعد العلم من تمامه حتى يعاين انما
طاهر العلم وباطنه فقامه على التماس وهو حجة وباطنه في الشلوب فقلد
العلم والافهم وهو قول رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم علان فصل في
العلم ودلك العلم الشافيع وعلم في الشبان وذلك حجة على ان الامر والحكمة
ما يطلع من العلم والباين هو باب الشئ والظاهر هو الشئ والافهم
بالفاب لا يفسر والعذر ودية الله تعالى في العذر ود والودية انما
قوله ان الامر عذر لانه والامر في حقه ففسره ففسره كحل حوزة عذرة او يفسره
بالعلم والافهم وكحل الفسلة عذر في نفسها وتعين غير ما تتركها
كانوا الا لانه قال انه قابل وما في قايته فان ان العلم نور يعدي
الى الله تعالى في منازل القرية في دار الشكاه حتى يبلغ درجات الوسايل
لصوفي القليب وتدينه في القدر وانك عذرة في العلم في الجوارح
والشئ اب الشهورات وهي حاملة لا يتعاطاها بل انما وقاما بظلمة وتكافها
قد عذرت هذا الذي جسي والارواح الشهورات في العذر وتكافها
الله تعالى وطلب به الجاه على خلقه حتى خرج الى العذر في القلوب من
من العذر والشا والمذمة والاستفسار في طلب الربا حتى عذرت به
وعذرت به في العذر وتكافها في العذر وتكافها في العذر وتكافها في العذر
من غير وجهه حتى يوجه الى منع الغواب والتهدير والافهم من غير وجهه

لِأَنَّهُ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنْفَعَلَ ذَلِكَ وَنَحَى يَوْمَ النَّحْرِ لَوْ يَدْخُلُ مَا ذَابَلَهُ مِنْ شَعِيرَةٍ وَتَشِيرَةٍ شَيْءًا
 مِنَ الْفَيْدَى وَقَدْ كَانَ شَرِيكَ الْبَدَنِ فِي الذُّنُوبِ وَالْحَقِيقَاتِ بَقِيَ الزَّائِلُ مِنْ شَعِيرَةٍ
 وَتَشِيرَةٍ مَعَ ذَنْبِ الذُّنُوبِ وَلَمْ يَحِيطْ مِنَ الْفَدْيَةِ حَقًّا فَلَا هَلْ الْفَهْمُ عَنِ اللَّهِ عَالِمٌ
 فِي مَذَا تَنْظُرُ لَطِيفٌ يَفْتَقِدُ وَنَ مِثْلَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ فَالْيَسِيرُ مِنْ أَمْرِ الذَّنْبِ
 عَظِيمٌ قَدَرُهُ عِنْدَ اللَّهِ لَا تَرَى أَنَّ الْمَيِّتَ إِذَا كَانَ طَوِيلَ الْأَطْفَارِ وَأَوَّلَ الشَّعِيرِ لَمْ يَجْزَلْ
 مِنْهُ شَيْءٌ وَلَمْ يُوْخَذْ مِنْهُ شَيْءٌ وَإِذَا زَابَلَهُ شَيْءٌ ضَمَّ إِلَيْهِ لَأَنَّ الْبَشْرِيَّ مَا مَسَرَّهُ الْمَوْتُ
 عِنْدَ الْمَوْتِ قَدْ غَمَّتْ جَمِيعُ الْجَسَدِ تَوَقَّعَ لِكُلِّ شَعِيرَةٍ وَلِكُلِّ ظَفِيرٍ مِنْهُ حَقٌّ فَاحْتَطَى
 كُلُّ شَيْءٍ عَمَالَهُ مِنْ لَدُنْهِ تَعَالَى وَبَسْرَاهُ وَرَحْمَتُهُ فَكَذَلِكَ إِذَا دَخَلَ مَفْتَحُ إِبَامِ
 الذَّنْبِ وَهِيَ مَعْلُومَاتُ مَشْهُورَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَتَوَى أَنْ يَدْخُلَ تَوْفَانِ أَنْ يَزِيلَ شَيْءًا
 مِنْ جَسَدِهِ عَنْ شَعِيرَةٍ حَتَّى لَا تُحَرَّمَ الْفَيْدَى وَالْكَرَامَةُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَالرَّحْمَةُ بِكَ اللَّهُمَّ

التحقيق

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين ولي الحمد وأهله؛ أما بعد :
فإنك سألتني عما اختلف الناس فيه من إثبات العلل في الأمر والنهي ، [فقال
قائلون : هذا تعبد من ربنا خلقهم فتعبدهم للأمر والنهي⁽¹⁾ ، وليس لأمره علة ،
[و⁽²⁾ إنما هو امتحان وابتلاء . وقال آخرون : هو ابتلاء وامتحان تعبدهم به ، وليس
يدفع هذا أحدٌ منا ، ولكنَّ عللها قائمةٌ علمها من علمها ، وجهلها من جهلها .
وسألتني [أن أشرحها⁽³⁾] بمبلغ علمي ؛ فاعلم أن الله تعالى خلق الخلق عبدا ليعبدوه
فيشبههم على العبودية ، ويعاقبهم على تركها . فإن عبده فهم اليوم عبيدٌ أحرار
[أخيار⁽⁴⁾] كرام ، وغدا أحرار وملوك في دار السلام . وإن رفضوا العبودية فهم اليوم
عبيدٌ أباق سفلَةٌ لثام ، وغدا [عبيد⁽⁵⁾] أعداء في السجون بين أطباق النيران . فأولُ ما
اقتضى العبيد معرفته ثم توحيدُه اعترافه وقبولا للعبودية وهي الأمر والنهي ، ثم
اقتضاهم الوفاء بذلك إلى يوم الممات ، فَمَنْ وَفَّى له بذلك سقط عنه الوزنُ
والحسابُ ، ودخل دار السلام . ومن عرف واعترف بما عرف ؛ [وهو القول به⁽⁶⁾] ؛
وقبل العبودية ، ثم وفَّى ببعض العبودية وضَّيع بعضا ، وقع في الوزن والحساب ،
واحْتَبَس عن دار السلام في موضع الوزن والحساب على قدر الوفاء والتضييع .
فيقال لهذا الذي نفى العلة وقال هو ابتلاء وامتحان : فهذا [الابتلاء⁽⁷⁾] لاستخراج
[سراير⁽⁸⁾] العباد ، فإنهم [قد⁽⁹⁾] نطقوا بالتوحيد ، والذي [انضمروا⁽¹⁰⁾] عليه العبادُ
لا يعلمه إلا [علام⁽¹¹⁾] الغيوب . فامتنحهم بالأمر والنهي ليظهر ما في القلوب ، فإذا
أثاب وعاقب وقَدَّم في الثواب وآخر ، [و⁽¹²⁾] كان عذره ظاهرا في عَرَصَةِ القيامة
[فلم يتحير⁽¹³⁾] الخلق في قضائه وعدله يوم يجمع الله الملائكة والرسل وسائر
الجنود الذين لا يُحصَوْنَ ، [ولا أحد أحب إليه المدح من الله تعالى⁽¹⁴⁾] ، ولا أحد
أحب إليه [العذر⁽¹⁵⁾] من الله . وكذلك رَوَى [في الخبر⁽¹⁶⁾] عن رسول الله ﷺ

(1) غير موجودة في : أ .

(2) غير موجودة في : أ .

(3) في أ : نظم ، وفي ت : نظم .

(4) في ت : شرحها .

(5) في ت : عالم .

(6) غير موجودة في : ت .

(7) غير موجودة في : ت .

(8) غير موجودة في : ت .

(9) غير موجودة في : ت .

(10) غير موجودة في : ت .

(11) غير موجودة في : أ .

(12) مطموسة في : أ .

(13) في أ : للعدو .

(14) في ت : ساير .

(15) غير موجودة في : ت .

حديثاً بذلك الجارود بن معاذ، حدثني [أبو] (17) معاوية عن الأعمش عن [سفيان] (18) عن عبد الله عن رسول الله ﷺ : «ومن أحب المدح أحب أن يكون أمره ظاهراً يعرفه الجميع لئلا يتحير الخلق في مدحه» (19). فإن قال قائل : هذا علة [ابتلاء وامتحان] (20)، فقد أثبت العلة في الأمر والنهي ؛ وإن قال : إن هذا [ابتلاء وامتحان] (21)، [قلنا] (22) : فإن عاقبة الامتحان ما [ذكرناه] (23) [فقد ناقض قوله] (24)، إلا أن يكون الابتلاء أيضاً عنده غير معلول فقد [تهول] (25). وإن قال : ابتلاهم ليستخرج ضمايرهم [وسرهم] (26) فيكون عنده غداً في الثواب والعقاب ظاهراً، فقد أثبت العلة. [وإن] (27) قال : ابتلاهم لا لعله، فقد أكذبه التنزيل حيث يقول : ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾ (28) [الآية] (29)، [وقال] (30) عز وجل : ﴿ولنبلونكم [حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو أخباركم]﴾ (31) ﴿[الآية]﴾ (32) وقال عز وجل : ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً وهم لا يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾ (34) ﴿(35)﴾، وقال عز وجل : ﴿و[نبلوكم]﴾ (36) بالشر والخبر فتنة [وإلينا ترجعون]﴾ (37) ﴿(38)﴾، وقال عز وجل : ﴿ولقد فتنا الذين من قبلهم﴾، وقال [عز وجل] (39) : ﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين أوتوا الكتاب﴾ (40). ويقال [للذي نفى العلة : يؤخر

- | | |
|----------------------------------|---|
| (17) في ت : ابن . | (29) غير موجودة في : ت . |
| (18) في أ : سفيان . | (30) في ت : فقال . |
| (19) لم أقف عليه . | (31) غير موجودة في : أ . |
| (20) في ت : للابتلاء والامتحان . | (32) محمد : 31 . |
| (21) في ت : الابتلاء والامتحان . | (33) غير موجودة في : ت . |
| (22) غير موجودة في : ت . | (34) في أ : «أن يتركوا» إلى قوله : «الكاذبين» . |
| (23) في ت : ذكرنا . | (35) العنكبوت : 1-3 . |
| (24) غير موجودة في : ت . | (36) في ت : ولنبلوكم . |
| (25) في ت : تَوَهَّك . | (37) غير موجودة في : ت . |
| (26) غير موجودة في : أ . | (38) الأنبياء : 35 . |
| (27) في ت : فإن . | (39) غير موجودة في : ت . |
| (28) البقرة : 143 . | (40) المدثر : 31 . |

في⁽⁴¹⁾ [مخاطبتك بمسألة⁽⁴²⁾؛ فإن [خرجت منها⁽⁴³⁾] ولا فقد [كُفينا⁽⁴⁴⁾] أمرك؛ [حدَّثنا⁽⁴⁵⁾] عن الله [تبارك وتعالى⁽⁴⁶⁾] : أمر العباد بما [أمر⁽⁴⁷⁾] ونهاهم عن ما نهى جزافاً أم من الحكمة؟ فإن قال : جزافاً، فقد أهمل وعطل الأمر ونسبه إلى اللعب، وإن قال : [من⁽⁴⁸⁾] الحكمة خرج الأمر والنهي إلى [العباد⁽⁴⁹⁾]، [قيل له⁽⁵⁰⁾] : فهات تلك الحكمة ما هي؟ فهل أنت إلا عاجز عن الحكمة وعن دركها؟ [إلا أنك⁽⁵¹⁾] مسلوب نور الحكمة، وصدرك مشحون بدخان الشهوات، فإن حريقها [يدخن⁽⁵²⁾] الصدر [ويظلمه⁽⁵³⁾]، [فإنما⁽⁵⁴⁾] [أتيت⁽⁵⁵⁾] [من هاهنا⁽⁵⁶⁾] . قال له قائل : اشرح [لي⁽⁵⁷⁾] هذا الباب ! قال : نعم إن الله تعالى فضل العلماء بهذا العلم، فمن رعاه حق رعايته أناه ظاهر العلم وباطنه، [وظاهره⁽⁵⁸⁾] على اللسان وهو حجة [الله على خلقه⁽⁵⁹⁾]، وباطنه في القلوب فذلك العلم النافع، وهو قول رسول الله ﷺ : «العلم علمان : فعلم في القلب [فذلك⁽⁶⁰⁾] العلم النافع، وعلم [على⁽⁶¹⁾] اللسان [فذلك⁽⁶²⁾] حجة الله على [ابن⁽⁶³⁾] آدم⁽⁶⁴⁾ . والحكمة ما بطن من العلم، والباطن هو لباب الشيء، والظاهر هو قشر الشيء، والانتفاع باللباب لا بالقشر. والعلم وديعة الله [تعالى⁽⁶⁵⁾] في الصدور، والوديعة أمانة، فمن خان الأمانة حرم لبابه، وإنما يبقى معه قشره. فمثله كمثل جوزة عفنة، أو بيضة مدرة؛

- | | |
|--------------------------|--|
| (41) مطموسة في : أ. | (54) في ت : فإن . |
| (42) غير واضحة في : أ. | (55) غير واضحة في : ت . |
| (43) مطموسة في : أ. | (56) في ت : من هذا . |
| (44) في ت : كفيئك . | (57) في ت : لنا . |
| (45) في ت : حديثاً . | (58) في ت : فظاهره . |
| (46) غير موجودة في : أ. | (59) غير موجودة في : ت . |
| (47) في ت : أمرهم . | (60) في ت : وذلك . |
| (48) في ت : في . | (61) في ت : في . |
| (49) في ت : العبادة . | (62) في ت : وذلك . |
| (50) غير موجودة في : ت . | (63) في أ : بني . |
| (51) في ت : لأنك . | (64) رواه الدارمي في «المقدمة» من سننه تحت رقم 367 . |
| (52) في ت : يدحر . | (65) غير موجودة في : أ. |
| (53) غير موجودة في : ت . | |

[باطنها ميتة، وظاهرها طيبة]⁽⁶⁶⁾، وكمثل الفتيلة تحرق نفسها وتضيء [لغيرها]⁽⁶⁷⁾، فلما تركوا رعايتها خانوا الأمانة. قال له قائل: وما رعايتها؟ قال: [إن]⁽⁶⁸⁾ العلم نور [به يهتدى]⁽⁶⁹⁾ إلى الله تعالى في منازل القرية في دار السلام حتى يبلغ درجات الوسائل، فهو في القلب، وتدبيره في الصدر، وانصدار عمله [من]⁽⁷⁰⁾ الصدر إلى الجوارح. والنفس [ذات شهوة]⁽⁷¹⁾، وهي جاهلة لاشتغالها بلذاتها وعمائها بظلمة دخانها. فذهب هذا الذي [حُبِّي]⁽⁷²⁾ وأكرم بهذا النور؛ [فتعزز]⁽⁷³⁾ به وافتخر، وتكبر على عباد الله تعالى [وَأَرَايَا]⁽⁷⁴⁾، وطلب به الجاه [عند]⁽⁷⁵⁾ خلقه حتى خرج إلى [أن]⁽⁷⁶⁾ اكتسب به أحوال النفس من العز والشاء والمدحة والاستقصاء في طلب الرئاسة حتى يحسد، ويبغى، ويحقد، ويعادي، ويلهو]⁽⁷⁷⁾، ويماري، ويكاثر، ويباهي، ويفاخر، ويحرص على الجمع من غير وجهه. [حتى يؤديه إلى منع الخوف، والتبذير، والإنفاق من غير وجهه]⁽⁷⁸⁾، ويلهي عن [مواعظ الله]⁽⁷⁹⁾ سبحانه، والوعد، والوعيد، والموت الذي يعاينه في [نظرائه]⁽⁸⁰⁾، و[شأن البلى]⁽⁸¹⁾ في البرزخ والحشر والحساب وأهوال يوم القيامة والعرض على الله تعالى، وتضييع العبادة، وحل [الوثاق ونقض]⁽⁸²⁾ الميثاق [بموت]⁽⁸³⁾ قلبه، و[تهمل]⁽⁸⁴⁾ جوارحه عن جميع الورع و[نحلته]⁽⁸⁵⁾ مع هذا كله [وأكثر من ذلك]⁽⁸⁶⁾ العلم. فإن حياته بقيت [حتى لم يأتها]⁽⁸⁷⁾، وكيف يطمع هذا في لباب العلم وقد علم الله تعالى أنه لما نال [قشر]⁽⁸⁸⁾ الجوز اكتفى به عن اللباب؛ [فهل القشر إلا للنار]⁽⁸⁹⁾ وإن [له]⁽⁹⁰⁾ عبادا لما نالوا اللباب بعد تقويمهم أنفسهم

- | | |
|------------------------------------|---|
| (66) في ت: ظاهرها لطيف باطنها ميت. | (79) في ت: مواعظ لله. |
| (67) في ت: غيرها. | (80) في ت: نظرائه. |
| (68) غير موجودة في: أ. | (81) في ت: شأن البلاء. |
| (69) في ت: يهدي. | (82) غير موجودة في: ت. |
| (70) في ت: في. | (83) في ت: فيموت. |
| (71) في ت: ذات الشهوات. | (84) مطموسة في: أ. |
| (72) في ت: حبي. | (85) في ت: لحنه. |
| (73) في ت: فتعرف. | (86) غير موجودة في: ت. |
| (74) غير موجودة في: ت. | (87) غير موجودة في: ت. |
| (75) في ت: على. | (88) في ت: قشرة. |
| (76) غير موجودة في: ت، وفي أ: أنه. | (89) في ت: فهذا القشر لعله لا يليق إلا النار. |
| (77) في ت: يلهوا. | (90) في ت: لله. |
| (78) غير موجودة في: أ. | |

ولزومهم الاستقامة، التفتوا إلى [أنفسهم]⁽⁹¹⁾، فسرأوها، رأوا [أنهم]⁽⁹²⁾ [اكتفت]⁽⁹³⁾ به عن القيام بحقها، صرخوا إلى الله تعالى كصراخ أهل الكباثر، ورأوا أنهم في نفاق لما قد فقدوا الوفاق [من إهمالهم بعلومهم]⁽⁹⁴⁾. فإن العلم [صاف]⁽⁹⁵⁾ والنفس كدرة، و[العَمَل]⁽⁹⁶⁾ مخرجه من النفس وعمره من الصدر [عليها]⁽⁹⁷⁾. فمن هاهنا [قال علقمة حين قيل له: «أتؤمن؟» قال: «أرجو»، و]⁽⁹⁸⁾ قال الحسن البصري: «الإيمان قول وعمل»، وقال: «ليس الإيمان [بالتخلي]⁽⁹⁹⁾ والتمني، ولكن الإيمان ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال». فالحكمة إنما ينالها من [راض]⁽¹⁰⁰⁾ نفسه رياضة أقامها على جميع حقوقه وأوامره، حتى [يخلي]⁽¹⁰¹⁾ صدره من الشهوات، وصار كمفازة لا أنيس فيها، وصار قلبه [جَرداً نَهراً]⁽¹⁰²⁾ [كما وصف رسول الله ﷺ فقال: «قلب المؤمن أجرد أزهر»]. ف[⁽¹⁰³⁾ إنما صار [أجرد]⁽¹⁰⁴⁾ حين تجرد وتخلي من [شهووات]⁽¹⁰⁵⁾ النفس الأمارة بالسوء، وإنما صار أزهر [لما]⁽¹⁰⁶⁾ أشرق إيمانه حين خرج من سحايب الشهوات ومناها بمنزلة شمس خرجت من كسوفها. فالإيمان شمس القلب، وكسوفه إذا غشيه دخان الشهوات و[فورانها]⁽¹⁰⁷⁾. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن لله [تعالى]⁽¹⁰⁸⁾ أواني في الأرض، ألا وهي القلوب، فخيرها أصفها وأرفعها وأصلبها: فأصفها من كدورة الأخلاق، وأرقها [للمؤمنين]⁽¹⁰⁹⁾، وأصلبها في [ذات الله]⁽¹¹⁰⁾ تعالى»⁽¹¹¹⁾.

سعيد بصيغة: «قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر»: انظر: *المغني عن حيل الأسفار* في *الأسفار* لزين الدين العراقي: «كتاب شرح عجائب القلب»: 14/3.

- (104) في ت: أنهر.
(105) في أ: الشهوان.
(106) في أ: بما.
(107) في أ: فورانها.
(108) غير موجودة في: ت.
(109) في ت: للمؤمن.
(110) في ت: دين الله.
(111) رواه الطبراني من حديث أبي عتبة مع اختلاف في اللفظ، قال زين الدين العراقي: لم أر له أصلاً، انظر: *المغني*: «كتاب شرح عجائب القلب» 16/3.

- (91) في ت: نفوسهم.
(92) غير موجودة في: ت.
(93) في ت: اكتفت.
(94) في ت: عن أعمالهم لعلومهم.
(95) في أ: ضاق.
(96) في ت: العلم.
(97) غير موجودة في: ت.
(98) غير موجودة في: أ.
(99) في ت: التخلي.
(100) في ت: راضت.
(101) في ت: تخلى.
(102) في ت: أجرد أنهر.
(103) غير موجودة في: ت، والحديث أخرجه أحمد والطبراني في *الصغير* من حديث أبي

ولهذا شرح طويل قد [ذكرناه]⁽¹¹²⁾ في كتاب *صفة القلوب وبنارها*. [و]⁽¹¹³⁾ روي عن رسول الله ﷺ أنه سئل: [أي المؤمنين]⁽¹¹⁴⁾ أفضل [ف]⁽¹¹⁵⁾ قال: «كل مخموم القلب صدوق اللسان، قيل: ما مخموم القلب؟ قال: النقي التقي [الذي]⁽¹¹⁶⁾ لا إثم فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد»⁽¹¹⁷⁾. معناه عندنا: [تقي]⁽¹¹⁸⁾ من الإثم والبغي، [نقي]⁽¹¹⁹⁾ من الغل والحسد. قال أبو عبد الله [رحمة الله عليه]⁽¹²⁰⁾: [عدنا]⁽¹²¹⁾ إلى ما ذكرناه بدياً، [قلنا]⁽¹²²⁾: [وإذا راض]⁽¹²³⁾ نفسه، [وتخلى عن الشهوات]⁽¹²⁴⁾، خلا صدره. فإذا كان كذلك شرحه الله بنوره و[امتلاء]⁽¹²⁵⁾ صدره من النور، فنوره [تلاحظ]⁽¹²⁶⁾ الحكمة في محلها، فينال بملاحظته منها علل الأمر والنهي، و[يلاحظ]⁽¹²⁷⁾ المقادير [في محلها]⁽¹²⁸⁾، فينال منها بملاحظته [علل]⁽¹²⁹⁾ أعمال العُمال، كيف لطف ربنا جل وعز في قسمتها بين خلقه، وكيف حسن تدبيره فيها، و[يلاحظ]⁽¹³⁰⁾ [أمر]⁽¹³¹⁾ الكتاب في محله، فينال منها بملاحظته علل ما [يمحو أو يكتب]⁽¹³²⁾ [فيها]⁽¹³³⁾ بمشيئته. و[يلاحظ]⁽¹³⁴⁾ مجرى القضاء في ملك الجبروت، فتحكم له هذه اللحظات كلها. فلئما ينال هذا كله بنوره الذي [يشرق]⁽¹³⁵⁾ على قلبه في صدره، وهو قوله عز وجل: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾⁽¹³⁶⁾. وفي هذا الباب كلام كثير، إنما

(124) في ت: خلاف الشهوات.

(125) في أ: امتلاء.

(126) في أ: يلاحظه.

(127) في أ: يلاحظه.

(128) غير موجودة في: ت.

(129) في ت: عدد.

(130) في ت: تلاحظ.

(131) في أ: أم.

(132) في أ: تمحو أو تكتب.

(133) في ت: منها.

(134) في أ: يلاحظه.

(135) في ت: أشرق.

(136) الزمر: 22.

(112) في أ: ذكرنا.

(113) غير موجودة في: أ.

(114) في ت: المؤمن.

(115) غير موجودة في: ت.

(116) غير موجودة في: ت.

(117) رواه ابن ماجه في «كتاب الزهد» من سننه

عن عبد الله بن عمر تحت رقم: 4206. وقال

فيه زين الدين العراقي: «أسناده صحيح»،

انظر: المغني: 16/3.

(118) في ت: تقيا.

(119) في ت: تقيا.

(120) في ت: رحمه الله.

(121) في ت: عندنا.

(122) غير موجودة في: ت.

(123) في ت: فإذا أراض.

[يخاطب]⁽¹³⁷⁾ به أهله، عجزت العامة عن درك ذلك فهماً، فطويناه عنهم لئلا [تظلم]⁽¹³⁸⁾ الحكمة، فإن عيسى عليه السلام قام خطيباً في قومه فيما روي عن نبينا [محمد]⁽¹³⁹⁾ ﷺ عن عيسى عليه السلام أنه قال: «يا بني إسرائيل لا تظلموا الحكمة فتضعوها في غير أهلها، ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم»⁽¹⁴⁰⁾. فلو قلنا للعامة: قال الله تعالى: ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ أي نور هذا؟ لعجزت عن جوابه، ولو هديتها [لم تهتد]⁽¹⁴¹⁾، ولا قدرت [على]⁽¹⁴²⁾ احتمالها. فمن طلب علل هذه الأشياء من [الحكمة]⁽¹⁴³⁾ فإنه لم يطلبها على [وجه]⁽¹⁴⁴⁾ المخاصمة والمنازعة [والمجادلة والمارة]⁽¹⁴⁵⁾، بل قبلها من ربه أحسن قبول، ثم طلب عللها من الوجه الذي ذكرنا. وبذلك [النور]⁽¹⁴⁶⁾ لاحظ واستبان له حمد الله، وكان [علم]⁽¹⁴⁷⁾ ذلك له على القيام به أعون، لأن الصدر منشرح [له]⁽¹⁴⁸⁾، والقلب مشرق، وإنما يحرم طلب هذا [من جاهل يجادل في قانون الحق]⁽¹⁴⁹⁾، وهذا قول ملحد نازع الله تعالى في [العبودية]⁽¹⁵⁰⁾ لزيغ قلبه، فأما من قبل وتدبر؛ [سلم نفسه لله]⁽¹⁵¹⁾ تسليماً فيما عقل العلة وفيما لم يعقل، ثم أوتي حكمته، فنطق بها ليشرح الله [تعالى]⁽¹⁵²⁾ [صدره]⁽¹⁵³⁾ به [وعلى لسانه]⁽¹⁵⁴⁾ صدوراً مظلمة، [فتستبين]⁽¹⁵⁵⁾ وتستنير على قلوبهم، فهذا محمود مغبوط، ومثل ذلك كمثّل رجل في يده جوهرة، وهو ممن [يعرف الجوهر]⁽¹⁵⁶⁾ إلا ما ظهر على [عينه]⁽¹⁵⁷⁾ منه، فوشيكاً أن يخدع عنه، والذي يبصر الجوهر لا يخدع عنه ولا

(137) في ت: نخاطب.

(138) في ت: نظلم.

(139) غير موجودة في: ت.

(140) رواه الدارمي في «المقدمة»، من سننه تحت

رقم 380، وهو موقوف عن كثير بن مرة

بلفظ: «لا تحدث الباطل للحكماء فيمقتوك، ولا

تحدث الحكمة للسفهاء فيكذبوك، ولا تمنع العلم

أهله فتأثم، ولا تضعه في غير أهله فتجهل، إن

عليك في علمك حقاً كما أن عليك في مالك

حقاً.

(141) في ت: لم يهتدوا.

(142) غير موجودة في: ت.

(143) في ت: الحكماء.

(144) في ت: جهة.

(145) غير موجودة في: ت.

(146) غير موجودة في: ت.

(147) في ت: له علم.

(148) في ت: به.

(149) في ت: من جاجك وجادل في قبول الحق.

(150) في ت: العبودة.

(151) في ت: ثم سلم الله نفسه.

(152) غير موجودة في: أ.

(153) غير موجودة في: ت.

(154) غير موجودة في: ت.

(155) في ت: فيستبين.

(156) مطموسة في: أ.

(157) في ت: عييه.

[يُغَيَّبُ] (158). [فكم] (159) من رجل من العمّال [يوثر] (160) مداني الأعمال على معاليها لجهله [أو لقلة معرفته] (161) [لجواهرها] (162)، فهل [أوتي ذلك] (163) إلا من حرمان الحكمة؟! [قال الله تعالى] (164): ﴿يُؤْتِي﴾ الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً﴾، [ثم قال] (166): ﴿وما يذكر إلا أولو الأبواب﴾ (167). فأهل اللب فهموا هذه الأشياء. وقال: ﴿و[يعلمه] (168) الكتاب والحكمة﴾ (169)، [فـ] (170) الكتاب [علم الظاهر] (171)، والحكمة [باطنه] (172). ومن هاهنا قول رسول الله ﷺ: «ما من آية إلا ولها ظهر وبطن». [و] (173) قيل له: «يا رسول الله إننا نجد لقراءتك لذة [ما] (174) نجدها لقراءة غيرك»، قال: «لأنكم تقرؤونه [الظاهر] (175) وأنا أقرؤه لبطن» (176). معناه عندنا أنه كان يقرأ ويطلع الحكمة، فيلذ المستمع لقراءته، لأن تلك قراءة كسوتها نور الحكمة. فمن عجز عن هذا فإنما قراءته [ذر]، و[ال] (177) الكلام عابر بلا كسوة. وكذلك من عمل أعمال [البر] (178) [بلا] (179) نور [ينشرح] (180) به صدره، فإنما هي قوالب خالية، [فمن] (181) له زق من الشراب، أهديته إلى ملك، وفي أسفله من الشراب شيء قليل، وقد نفخت فيه نغامته ريح، وهو في رأي العين ممتلئ. فلما [حل] (182) الوكاء بين يدي الملك، [خرجت الريح وبقيت الجلدة ساقطة وفي أسفلها شيء

- | | |
|------------------------------|---|
| (158) في ت: بغير. | (172) في ت: الباطنة. |
| (159) في ت: وكم. | (173) في ت: ف. |
| (160) غير واضحة في: ت. | (174) في ت: لا. |
| (161) غير موجودة في: ت. | (175) في أ: كظهر. |
| (162) في ت: بجواهرها. | (176) أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحو هذا اللفظ: «إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلعا» (انظر: المنهني: الفصل الثاني من «كتاب قواعد العقائد»: 119/1). |
| (163) في ت: أتى في ذلك. | (177) في أ: دور. |
| (164) في ت: فإن الله. | (178) في ت: الدين. |
| (165) في أ: يؤت. | (179) غير موجودة في: أ. |
| (166) غير موجودة في: ت. | (180) في ت: يشرح. |
| (167) البقرة: 269. | (181) غير واضحة في: أ. |
| (168) في ت: تعلمه. | (182) في ت: خل. |
| (169) آل عمران: 48. | |
| (170) في ت: و. | |
| (171) في ت: من العلم الظاهر. | |

يسير . فهكذا صفة من عمل من أعمال البر على غفلة⁽¹⁸³⁾ ، وإنما عملها على العادة ، [والسائد]⁽¹⁸⁴⁾ [يؤذي]⁽¹⁸⁵⁾ ، قال الله تعالى : ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة ﴾⁽¹⁸⁶⁾ . فالحكمة لخاصة الله تعالى وإنما صاروا خاصته لأنهم جاهدوا نفوسهم في الله حق جهاده ، فأخلوا صدورهم [من]⁽¹⁸⁷⁾ حب النفس وشهواتها ، فاستوجبوا الرحمة ، وأمدوا بالنور ، فلما أشرق النور في صدورهم ، [طالعوا]⁽¹⁸⁸⁾ الحكمة بعيون القلوب ، وهو قول رسول الله ﷺ : « إذا قذف النور في قلب عبد انفسح وانشرح ، قيل : يا رسول الله [هل لذلك من علامة]⁽¹⁸⁹⁾ يعرف بها؟ قال : نعم ! الإجابة [إلى]⁽¹⁹⁰⁾ دار الخلود ، والتجافي عن دار الغرور ، والاستعداد للموت قبل نزول الموت⁽¹⁹¹⁾ » ، ثم قرأ : ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾⁽¹⁹²⁾ . قال له قائل : [قد]⁽¹⁹³⁾ ذكرت أنه يؤثر مداني الأعمال على معاليها ؛ فما هذه الأثرة؟ ومثل ماذا؟ قال : مثل قوله جل و[عز]⁽¹⁹⁴⁾ : ﴿ [يا]⁽¹⁹⁵⁾ أيها الناس اتقوا ربكم ﴾ ، [ثم قال : ﴿ اتقوا الله ﴾⁽¹⁹⁶⁾]⁽¹⁹⁷⁾ . [وقال]⁽¹⁹⁸⁾ في موضع آخر : ﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ﴾⁽¹⁹⁹⁾ ، وقال : ﴿ واتقوا النار التي أعدت للكافرين ﴾⁽²⁰⁰⁾ . فلو وقف أحد من العُمَّال على هذه الأربع ، [هل يقدر أن يخرج منها علماً أو يميز بين هذه الأربع؟]⁽²⁰¹⁾ [ثم]⁽²⁰²⁾ يتقي الرب ويم يتقي الله؟ و[يم]⁽²⁰³⁾ يتقي اليوم؟ ويم يتقي النار؟ فإذا لم يجد عنده علم هذا ؛ علمت أنه [يجهل]⁽²⁰⁴⁾ [أن]⁽²⁰⁵⁾ يعبد ربه ، والجاهل لا يحسن أن يعبد ربه . ومثل

(183) غير موجودة في : ت .

(184) غير واضحة في : أ .

(185) في أ : يد يود .

(186) لقمان : 12 .

(187) في أ : في .

(188) في ت : طالعا .

(189) في ت : هذا نور هل لذلك علامة .

(190) في ت : في .

(191) لم أقف عليه .

(192) الزمر : 22 .

(193) غير موجودة في : ت .

(194) في ت : علا .

(195) غير موجودة في : «أ» و«ت» .

(196) النساء : 1 .

(197) غير موجودة في : ت .

(198) في ت : ثم قال .

(199) البقرة : 281 .

(200) آل عمران : 131 .

(201) غير موجودة في : أ .

(202) في ت : بيم .

(203) في ت : لم .

(204) في ت : بجهل .

(205) غير موجودة في : أ .

[قوله] (206) ﷺ [حين قيل له: «أي الأعمال أفضل؟» قال: «إدخال السرور على قلب المؤمن» (207). فهل يقصد العمال لهذا الأفضل؟! ومنه] (208) [قوله] (209) ﷺ: «أنا وكافل اليتيم يوم القيامة كهاتين وأشار بأصبعيه» (210). فأبي بقعة أشرف وأنور وأروح وآمن وأسلم [من] (211) تلك [العَرَصَة] (212) من البقعة التي يقف عليها [رسول الله ﷺ] (213)؟ فهل يقصد لهذا أحد؟ ومثل قوله عز وجل: ﴿فمن عفا﴾ (214) وأصلح فأجره على الله﴾ (215). فصير أجره ضمانا ووعدا، وقال ﷺ: «أكمل المؤمنين [إيمانا] (216) أحسنهم خلقا مع أهله» (217). [فهل نجد أحدا مع أهله] (218) يميل إلى مثل هذه الأشياء؟! إنما عامتهم تميل إلى عمل أهل الخداع صلاة وصوما وحجا وجهادا مع تخليط ورياء [وصلّف] (219) وتيه وتكبر [وتصنع] (220) وإعجاب. فلو [برأت صدورهم] (221) من هذه الأسقام، إذا لذهب سقم إيمانهم وطالعوا الحكمة، فقصدوا الأمور على حسب جواهرها، وهم في العبادة إذا أخلصوا لا في [العبودية] (222)، وإن لم يخلصوا فهم في بطالة، وسنكشف لكم عن بعض هذه العلل إن شاء الله تعالى. ومع هذا يستيقن أنه لم يكن في المقادير شيء [يجري على العباد إلا بحكمة، ولم] (223) يخرج إلى العباد من وجه من الأمر والنهي إلا [لحجة] (224). [وعن الحسن قال: «إن الله تعالى لم يوصل إليه دون حجبته غير ثلاثة: الرحمة عن يمينه، وأم الكتاب عن يده الأخرى، والحكمة بين يديه يدبر فيها

- | | |
|---|--|
| (206) في ت: قول رسول الله. | (216) غير موجودة في: ت. |
| (207) لم أف على. | (217) رواه الترمذي بلفظ: «أكمل المؤمنين إيمانا |
| (208) غير موجودة في: ت. | أحسنهم خلقا وألفهم بأهله»، والنسائي، |
| (209) في ت: قول رسول الله. | والحاكم وقال: «رواته ثقات على شرط |
| (210) أخرجه البخاري بلفظ «بالجنة» بدل «يوم | الشيخين». انظر: المغني: الباب الثالث من |
| القيامة» من حديث سهل بن سعد ومسلم من | «كتاب آداب النكاح»: 50/2. |
| حديث أبي هريرة. (انظر: المغني: الباب | (218) غير موجودة في: ت. |
| الثالث من «كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة | (219) غير موجودة في: ت. |
| والمعاشرة مع أصناف الخلق»: 227/2). | (220) في ت: تضييع. |
| (211) في أ: في. | (221) في ت: فلو برأ من صدورهم. |
| (212) في أ: العرضه. | (222) في ت: العبادة. |
| (213) غير موجودة في: ت. | (223) في ت: يخرج عن العباد إلا الحكمة ولا. |
| (214) في «أ» و«ت»: عفى. | (224) في ت: حجة. |
| (215) الشورى: 40. | |

أُمُور عِبَادِهِ»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخَيْرَةُ﴾⁽²²⁵⁾،
و﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ﴾⁽²²⁶⁾ [227]. وَعَنِ الْحَسَنِ [رَحِمَهُ اللَّهُ]⁽²²⁸⁾
قَالَ: «مَا أَدْرَكْنَا مِنْ هَذِهِ الْعِلَلِ مِنْ طَرِيقِ الْحِكْمَةِ [تَكَلَّمْنَا]⁽²²⁹⁾ فِيهِ وَ[بَيَّنَّاهُ]⁽²³⁰⁾
تَأْوِيلًا لِلْحِكْمَةِ لَا حِكْمًا عَلَى اللَّهِ فِي غَيْبِهِ، وَمَا خَفِيَ عَلَيْنَا سَلْمُنَالَهُ، وَالْعِبُودَةُ لِلَّهِ
مَنَّا فِيهِ قَائِمَةٌ»، وَعَنِ [عَيْنِيَّة]⁽²³¹⁾ قَالَ: «جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ فَقَالَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ: الْإِيمَانُ عَلَى أَرْبَعٍ دَعَائِمٌ: عَلَى الصَّبْرِ
وَالْيَقِينِ وَالْعَدْلِ وَالْجِهَادِ، وَ[الصَّبْرِ]⁽²³²⁾ مِنْهَا عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٌ: عَلَى الشُّوقِ
وَالْتَشَفُّقِ⁽²³³⁾، وَالزَّهَادَةِ وَالتَّرَقُّبِ، [فَأَ]⁽²³⁴⁾ مَنِ اشْتَبَقَ إِلَى الْجَنَّةِ سَلَاةً عَنِ
الشَّهَوَاتِ، وَمَنْ أَشْفَقَ مِنَ النَّارِ رَجَعَ عَنِ الْحَرَمَاتِ، وَمَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا هَانَتْ عَلَيْهِ
[الْمَصِيبَاتِ]⁽²³⁵⁾، وَمَنْ ارْتَقَبَ الْمَوْتَ [سَارَعَ إِلَى]⁽²³⁶⁾ الْخَيْرَاتِ، وَالْيَقِينِ عَلَى أَرْبَعٍ
شُعَبٍ: عَلَى تَبَصُّرِ الْفُطْنَةِ، وَ[تَأْوِيلِ]⁽²³⁷⁾ الْحِكْمَةِ، وَمَوْعِظَةِ [الْعِبَرَةِ]⁽²³⁸⁾، وَسُنَّةِ
الْأَوَّلِينَ، فَمَنْ [تَبَصَّرَ]⁽²³⁹⁾ الْفُطْنَةَ تَأْوَلَّ الْحِكْمَةَ، وَمَنْ تَأْوَلَّ الْحِكْمَةَ عَرَفَ الْعِبْرَةَ،
وَمَنْ عَرَفَ الْعِبْرَةَ فَكَأَنَّمَا كَانَ فِي الْأَوَّلِينَ، وَالْعَدْلُ عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ، [عَلَى]⁽²⁴⁰⁾
غَامِضِ الْفَهْمِ، وَزَهْرَةِ الْعِلْمِ، وَشُرَايِعِ الْحُكْمِ، [وَرُوضَةِ الْحُكْمِ، فَمَنْ فَهَمَ قَسَّرَ
جَمِيلَ الْعِلْمِ، وَمَنْ عَلِمَ عَرَفَ شُرَايِعَ الْحُكْمِ، وَمَنْ حَلِمَ لَمْ]⁽²⁴¹⁾ [يَفْرُطَ]⁽²⁴²⁾ فِي
أَمْرِهِ وَعَاشَ فِي النَّاسِ [مَحْمُودًا]⁽²⁴³⁾، وَالْجِهَادُ عَلَى أَرْبَعٍ شُعَبٍ: عَلَى الْأَمْرِ
بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَالصَّدَقِ فِي الْمَوَاطِنِ، وَشَتَّانَ الْفَاسِقِينَ، فَمَنْ أَمَرَ
بِالْمَعْرُوفِ شَدَّ [ظَهَرَ الْمُؤْمِنَ]⁽²⁴⁴⁾، وَمَنْ نَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ رَغِمَ أَنْفَ [الْمُنَافِقِ]⁽²⁴⁵⁾،

(236) فِي ت: مَا سَارَعَ.

(237) فِي ت: تَأَوَّلَ.

(238) فِي ت: الْعِبْرَةِ.

(239) فِي ت: تَبَصَّرَ.

(240) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: أ.

(241) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: ت.

(242) فِي ت: نَعْرَصَا.

(243) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: ت.

(244) مَطْمُوسَةٌ فِي: أ.

(245) فِي ت: الْمُنَافِقِينَ.

(225) الْقِصَصُ: 68.

(226) الْإِسْرَاءُ: 30 وَهِيَ بِدُونِ حَرْفِ «إِنْ» فِي: أ.

(227) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: ت.

(228) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: أ.

(229) فِي ت: فَكَلَّمْنَا.

(230) فِي ت: بَيَّنَّا فِيهِ.

(231) فِي أ: غَيْرُهُ.

(232) مَطْمُوسَةٌ فِي: أ.

(233) فِي أ: الشُّفُقُ.

(234) غَيْرَ مَوْجُودَةٍ فِي: ت.

(235) فِي ت: الْمَصَائِبِ.

ومن صدق في المواطن قضى ما عليه، ومن شأ الفاسق [ومن]⁽²⁴⁶⁾ غضب لله [تعالى]⁽²⁴⁷⁾ غضب الله سبحانه له، فقام رجل فقبل رأسه». [فقلوله]⁽²⁴⁸⁾: «من تبصر القطنة تأول الحكمة، ومن تأول الحكمة عرف العبرة؛ فهو تحقيق ما وصفنا [بدءاً]⁽²⁴⁹⁾. وكذلك قوله: «من فهم فسر [جميل]⁽²⁵⁰⁾ العلم، ومن علم عرف شرايع [الحكمة]⁽²⁵¹⁾» تحقيق ما قلنا، [فإن]⁽²⁵²⁾ الله سبحانه شرع لكل رسول شريعة الأمر والنهي من الحكمة البالغة، فمن علم ذلك فقد عرف الشرايع، فهذا صنف. والصنف الآخر هم أهل الفهم لهذا العلم، فإنما يفسرون جميل العلم، فإن [للعلم]⁽²⁵³⁾ جمالا، وجماله في باطنه.

(246) غير موجودة في: أ.

(247) غير موجودة في: ت.

(248) في ت: فقول.

(249) في أ: بدايا.

(250) في ت: جميع.

(251) في ت: الحكم.

(252) في أ: وإن.

(253) في أ: العلم.

ذكر علة الإقرار بالتوحيد

فأول ما نبداً بذكر علة [الإقرار]⁽¹⁾: التوحيد، فنقول: إن الله تعالى اقتضانا [المعرفة، والمعرفة بالقلب]⁽²⁾، واقتضانا [الإقرار]⁽³⁾ به نطقاً، فمن لم يفهم علة زاع عن القصد وانتظم⁽⁴⁾ في الجور، وزعم أن المعرفة تجزي عن الإقرار. وإنما [حمله على ذلك القياس]⁽⁵⁾ فقال: إن القلب مجمع الأركان وملكها، فإذا عرّفه بقلبه وعقد الولاية له والتسليم إليه، فالأركان تبع له، وقد [اكتفى]⁽⁶⁾ به. وإنما الإقرار عمل اللسان، وهي جارحة من الجوارح، وسائر الأعمال كذلك. فأنزل تارك الإقرار منزلة تارك الأعمال، فلو عرّف علة الإقرار الذي [اقتضى إبداله]⁽⁷⁾ عوار. [قوله]⁽⁸⁾: ومن خفيت عليه العلة من أهل الحق والصواب لم يكن عند [أكثر]⁽⁹⁾ من أن يفرع [إلى الآية]⁽¹⁰⁾ محتجاً بها [من]⁽¹¹⁾ قوله سبحانه: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾⁽¹²⁾، فاحتج بها على مخالفه ولم يكن عنده وراء هذا شيء. فالمخالف يتأول عليه في هذه الآية ما [يحييه ويشبه]⁽¹³⁾ عليه [فيقول]⁽¹⁴⁾: هذه [ندبة]⁽¹⁵⁾ وقد نذب إليها. ألا ترى أنه يقول في [إثراها]⁽¹⁶⁾: ﴿فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به﴾⁽¹⁷⁾، ولم يقل: فإن قالوا بمثل ما قلتم به فقد اهدوا. [فيأذا]⁽¹⁸⁾ كانت الآية [وحكمة الآية إلا كأخذ بالنفس]⁽¹⁹⁾ [كافية باليقين]⁽²⁰⁾، لأن الله تعالى دعا الخلق

- | | |
|--------------------------------|------------------------|
| (1) غير موجودة في: أ. | (11) في ت: في. |
| (2) في ت: المعرفة في القلب. | (12) البقرة: 136. |
| (3) في ت: للإقرار. | (13) غير واضحة في: ت. |
| (4) في ت: ارتضم. | (14) في ت: فنقول. |
| (5) في ت: جملة ذلك على القياس. | (15) في ت: ندبة. |
| (6) في ت: اكتفى. | (16) في ت: آخرها. |
| (7) في ت: اقتضانا لبدالة. | (17) البقرة: 137. |
| (8) في ت: قلبه. | (18) في ت: بما. |
| (9) في ت: الشرف. | (19) غير موجودة في: أ. |
| (10) في ت: لي. | (20) غير موجودة في: ت. |

إلى أن [يعرفوه فيوحدوه]⁽²¹⁾ [قلبا]⁽²²⁾، فلو [اكتفى]⁽²³⁾ منهم بذلك [ولم يقتضهم الإقرار به، فكان]⁽²⁴⁾ إذا عرفوه [ووحدوه]⁽²⁵⁾ حرمت دماؤهم وأموالهم وأعراضهم، وصاروا أحياء في ذمته كان ذلك سرّاً فيما بينهم وبينه. فمتى كانت تقوم حجة الله سبحانه على من تناول متّادماً أو عرضاً أو مالاً، فيقتصّ لهم في الدنيا، ويتنقم لهم في الآخرة؟ فمن تناولهم فالله تعالى [يقاصهم]⁽²⁶⁾ في تلك العرصة يوم القيامة، ويمد ذلك اليوم طولا [ليبرز]⁽²⁷⁾ عدله على الجميع فيهلك في عدله من هلك، ثم يهطل فضله على أهل رحمته حتى لا ينجو أحد [ومن]⁽²⁸⁾ نجا إلا بفضلته وبرحمته. فإذا لم تقم الحجة في دار الامتحان، كيف [يُقَدَّر]⁽²⁹⁾ عدله هناك [عنده]⁽³⁰⁾؟ [فإن سأله]⁽³¹⁾: ما حملك على سفك [دم]⁽³²⁾ عبدي وعلى تناول عرضه [أو ماله]⁽³³⁾ وهو في ذمتي وذمة الإسلام [الذي قبله مني]⁽³⁴⁾؟ قال: لم أعلم أنه في ذمتك، ولا علمت ما في قلبه [لك]⁽³⁵⁾ من المعرفة والجهل والتوحيد والشرك. فاقضى الله [العباد]⁽³⁶⁾ الإقرار بالآيمان؛ [لتكون]⁽³⁷⁾ حجة الله [تعالى]⁽³⁸⁾ قائمة، كما بعث الله الرسل ليبين لهم، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل؛ أن يقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير. فهذه علة الإقرار، صير الله تبارك [وتعالى]⁽³⁹⁾ اسمه هذه الكلمة عصمة [للمؤمنين]⁽⁴⁰⁾ في الدنيا والآخرة. فأما في الدنيا: فحرمة الدم والعرض والمال، وأما في الآخرة: فإن كان مسيئاً فمَرَّ على حد النقمة، [فناكته ألسنة النار وشرورها]⁽⁴¹⁾ ولهبا، [و]⁽⁴²⁾ نوديت النار [أن]⁽⁴³⁾ لا سبيل لك على لسانه الذي كان مدرجاً [توحيدي]⁽⁴⁴⁾، و[لذلك]⁽⁴⁵⁾ قال رسول

- | | |
|---------------------------------------|------------------------------|
| (21) في ت: وحدوه فيعرفوه. | (34) في ت: من الذي قبله. |
| (22) غير موجودة في: ت. | (35) غير موجودة في: أ. |
| (23) في ت: اكتفى. | (36) في ت: للعباد. |
| (24) في ت: ولم يقتصر للإقرار به وكان. | (37) في أ: ليكون. |
| (25) غير موجودة في: أ. | (38) غير موجودة في: ت. |
| (26) في ت: يقصه. | (39) غير موجودة في: ت. |
| (27) في ت: يقرر. | (40) في ت: للمؤمن. |
| (28) في ت: م. | (41) في ت: تناوله شرر النار. |
| (29) في ت: يقرر. | (42) غير موجودة في: أ. |
| (30) في ت: غيره. | (43) غير موجودة في: ت. |
| (31) في ت: فإنه يسأله. | (44) في ت: لتوحيدي. |
| (32) غير موجودة في: أ. | (45) في ت: كذلك. |
| (33) مطموسة في: أ. | |

الله ﷺ : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله [فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله]»⁽⁴⁶⁾،⁽⁴⁷⁾ . فقد بان في الحديث علة الإقرار لماذا ينبغي من الخلق . وما روي عن أسامة [بن] ⁽⁴⁸⁾ زيد حيث حمّل على رجل في القتال ، فقال الرجل : لا إله إلا الله ، فقتله فبلغ [الخبر] ⁽⁴⁹⁾ رسول الله ﷺ فقال لأسامة : «أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟» فقال : «يا رسول الله إنما قالها تعوداً من القتل» ، فقال : «فهلأ شققت عن قلبه» قال : «وما ثنى بضعة من لحم»⁽⁵⁰⁾ ، فقال رسول الله ﷺ : «فلا ما في قلبه علمت ولا لسانه صدقت ! أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله؟» ، فما زال يرددّها حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت إلا يومئذ ⁽⁵¹⁾ .

(46) غير موجودة في : ت ، حيث عوضت بكلمة : «الحديث» .

(47) متقف عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن عمر ، انظر : المصنف : الباب الثاني من «كتاب العلم» : 29 / 1 .

(48) غير موجودة في : ت .

(49) غير موجودة في : أ .

(50) غير موجودة في : ت .

(51) أخرجه مسلم من حديث أسامة بن زيد . انظر : المصنف : 29 / 1 .

ذكر علة الأعمال

وأما علة الأعمال، فإنهم لما عرفوه قلبا، واعترفوا به نطقا، وأظهروا هذه الكلمة، اقتضاهم الوفاء بها، وهي الأعمال. فلو لم يدعهم إلى عمل الأركان، وقدموا عليه يوم القيامة ما [كان] ⁽¹⁾ لهم محل. ومنهم من اعترف [باللسان] ⁽²⁾، وهو منافق، ومنهم من اعترف وعرف بقلبه، ثم زاع ببعض الأهواء. ومنهم من عرفه بقلبه، واعترف به، ثم قصر في أمره ونهيه. فهل كان ذلك التقصير [إلا] ⁽³⁾ من سُقِمَ في [إيمانه و] ⁽⁴⁾ معرفته. فمتى كان يظهر عند [الجمع] ⁽⁵⁾ من الملائكة والرسَل وجنود ربك يومئذ في تلك العرصة، [شأن] ⁽⁶⁾ أهل الثواب والعقاب. وكانوا لا يرون من ربهم شيئا إلا [أن يأمر] ⁽⁷⁾ بواحد إلى الجنة، وبواحد إلى النار، وبواحد [إلى] ⁽⁸⁾ [أعالي] ⁽⁹⁾ درجات الجنان، وبواحد إلى [أدانيها] ⁽¹⁰⁾. وكان أهل [الجمع] ⁽¹¹⁾ يومئذ في حيرة عظيمة في [شأن] ⁽¹²⁾ الرب عز وجل مع العباد. [و] ⁽¹³⁾ متى كان يظهر عدله عندهم في قسمة [دار] ⁽¹⁴⁾ الثواب؟ ومتى كان يظهر فضله عندهم وكرمه على أهل متته؟ ومتى كان يظهر قوله: ﴿إني أعلم ما لا يعلمون﴾ حين قال [للملائكة] ⁽¹⁵⁾: ﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾، فقالت الملائكة: ﴿أتجعل فيها من يفسد فيها﴾ ⁽¹⁶⁾؟ ومتى كان يظهر عذره في منعه

(1) غير موجودة في: ت.

(2) مطموسة في: أ.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) غير موجودة في: ت.

(5) في: ت: الجميع.

(6) في: ت: سار.

(7) في: ت: يومر.

(8) غير موجودة في: ت.

(9) في: ت: عالي.

(10) في: أ: دانيها.

(11) في: ت: الجميع.

(12) مطموسة في: ت.

(13) غير موجودة في: أ.

(14) في: ت: دواد.

(15) غير موجودة في: ت.

(16) البقرة: 30.

الملائكة الجنة حين سأله فقالت: «نحن الملائكة المقربون ونحن الصافون ونحن المسبحون ومنا الكرام الكاتبون، [أُعْطِيتَ] (17) بني آدم [الدنيا] (18)، فاجعل لنا الآخرة»، فقال: «لن أفعل»، [فسأله] (19) ثانية فأبى عليهم، فسأله ثالثة فقال عز وجل: «[لن أفعل، لن] (20) أجعل صالح ذرية من خلقت بيدي كمن قلت له: كن فكان؟ هم عبادي المقربون»، ويقول رسول الله ﷺ: «لا [أحد] (21) أحب إليه المدح [من الله] (22)، ولا [أحد] (23) أحب إليه العذر من الله، فمن أحب أن يكون ممدوحا، أحب أن يكون معذورا لئلا ينكس مدحه عند خلقه» (24). فاقضى الله العباد [إظهار] (25) ما في قلوبهم [له] (26) بأعمال الجوارح [لكي] (27) يكون [شأنه] (28) في الثواب والعقاب والتقديم والتأخير [مكشوفًا] (29). فكلُّ إنمَّا يقدم بنور عمله وسيما جوارحه من الخير والشر. ألا ترى أن هذه [الأمة] (30) عرفت من [بين] (31) الأمم بأنهم: غرٌّ من آثار السجود [و] (32) محجلون من آثار الوضوء. [وكذلك قوله: ﴿سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾] (33). وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إني لأعرف أمتي يوم القيامة، فإنهم يأتون غُرًّا من آثار السجود، ومحجلين من آثار الوضوء» (34)، فإذا أمر بأحدهم إلى الدرجات العلى علم الجميع [بهم] (35) نال هذا، وقالت الملائكة [بأجمعها] (36) من سماء طي رب العالمين بعليّ الأصوات: بَمَنْ الله وفضله لا [بِعَمَلِكَ] (37)، وإذا أمر [بأحدهم] (38) إلى النار قالت الملائكة [بأجمعها] (39): بذنبك [بذنبك] (40) وما الله بظلام للعبيد» (41). فبفعل

- | | |
|--|--|
| (17) مطموسة في: ت. | (30) في: ت. الآفة. |
| (18) في: ت. الدين. | (31) في: ت. سر. |
| (19) في: ت. وسأله. | (32) غير موجودة في: أ. |
| (20) في: ت. لا. | (33) الفتح: 29. |
| (21) في: ت. أجد. | (34) غير موجودة في: ت. |
| (22) غير موجودة في: ت. | (35) في: ت. بما. |
| (23) في: ت. أجد. | (36) غير موجودة في: ت. |
| (24) روى نحوه مسلم في «كتاب التوبة» من صحيحه برقم: 4958. | (37) في: أ. بعلمك. |
| (25) في: ت. أظهار. | (38) في: ت. بأخذهم. |
| (26) غير موجودة في: ت. | (39) غير موجودة في: ت. |
| (27) غير موجودة في: ت. | (40) غير مكررة في: ت. |
| (28) غير موجودة في: أ. | (41) رواه البخاري في «كتاب الوضوء» من صحيحه برقم 133، ومسلم في «كتاب الطهارة» من صحيحه برقم 363، لكن بدون زيادة «فإذا أمر أحدهم إلى الدرجات العلى... إلخ». |
| (29) في: ت. مكشوفًا. | |

الأعمال إبرازاً لما في الضمائر لله تعالى ، [والله غني عن خلقه وعن أعمالهم] ⁽⁴²⁾ ،
[ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ] ⁽⁴³⁾ : «من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله
[سبحانه] ⁽⁴⁴⁾ فليُنظر ما لله عنده من المتزلة ، فإن الله [تعالى] ⁽⁴⁵⁾ ينزل العبد من
نفسه حيث أنزله العبد من نفسه» ⁽⁴⁶⁾ . فهل يعرف العباد بعضهم من بعض ما في
ضمائرهم لله تعالى ، وما في قلوبهم من العلم بالله [سبحانه] ⁽⁴⁷⁾ ، والمعرفة لله
[سبحانه وتعالى] ⁽⁴⁸⁾ [إلا بما] ⁽⁴⁹⁾ يظهر على ألسنتهم من نشر [آلائه وكرمه
ومنه] ⁽⁵⁰⁾ [وأفضاله على عباده ، وبما يظهر] ⁽⁵¹⁾ [على أخلاقهم] ⁽⁵²⁾ من الإخلاص
والتخليط والصفاء و[الكدورة] ⁽⁵³⁾ . وعلى أعمالهم من الوفاء والتضييع والأمانة
والخيانة والإقبال والإدبار والتوجه والإعراض والقرب والبعد و[الانكماش] ⁽⁵⁴⁾
في الجِد والتراخي والكسل . وقد قال عز وجل : ﴿ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين
منكم [والصابرين]﴾ ⁽⁵⁵⁾ الآية ⁽⁵⁶⁾ ، أي نستخرج ضمائرهم من يجاهد نفسه في
ذاتي ، ومن يصبر على تجرع [مرارات] ⁽⁵⁷⁾ ردِّ الشهوات [من أجلي] ⁽⁵⁸⁾ ، وقال الله
[تعالى] ⁽⁵⁹⁾ : ﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة [ولينا ترجعون]﴾ ⁽⁶⁰⁾ . [فالعين
حريق ، و] ⁽⁶²⁾ الشهوات حريق ، [و] ⁽⁶³⁾ إنما هي كجمرة [موضوعة] ⁽⁶⁴⁾ [في
جوف] ⁽⁶⁵⁾ الآدمي ، فإذا جاءه [من] ⁽⁶⁶⁾ تدبير الله وقضائه ما [يجب] ⁽⁶⁷⁾ [ثار] ⁽⁶⁸⁾
حريق [الشهوة] ⁽⁶⁹⁾ [قبل تَرَج] ، وإنما هي جمرة واحدة تثور بوجود محبوبها ، وتثور

- (42) غير موجودة في : ت .
(43) في ت : روى عن رسول الله ﷺ أنه قال .
(44) في ت : تعالى .
(45) غير موجودة في : ت .
(46) أخرجه الحاكم من حديث جابر وصححه
(انظر : المفسر : كتاب المحبة والشوق والأنس
والرضا : 364/4) .
(47) في ت : تعالى .
(48) غير موجودة في : أ .
(49) في ت : إنما .
(50) في ت : الآية وكرم منه .
(51) غير موجودة في : ت .
(52) في ت : وعلى اختلافهم .
(53) في ت : الكدرة .
(54) في ت : الانكماش .
(55) محمد : 31 .
(56) غير موجودة في : ت .
(57) في ت : مراراتي في .
(58) غير موجودة في : ت .
(59) في ت : عز وجل .
(60) غير موجودة في : ت .
(61) الأنبياء : 35 .
(62) مطموسة في : أ .
(63) غير موجودة في : ت .
(64) غير موجودة في : ت .
(65) مطموسة في : أ .
(66) غير موجودة في : أ .
(67) غير منقطعة في : «أ» و«ت» .
(68) في ت : نار .
(69) في ت : الشهوات .

بفقد محبوبها . فالعبد⁽⁷⁰⁾ [بين فرح وترح⁽⁷¹⁾ ، والمؤمن⁽⁷²⁾ جعل فرحه شكراً وترحه صبراً ، إن جاءه ما يفرح به علم أنه من ربه فقال : الحمد لله ، وانكَمْشَ في الطاعة ، وإن جاءه ما يكره علم أنه من [تقدير⁽⁷³⁾ ربه [وحكمه عليه⁽⁷⁴⁾ ، فانقاد له وتذلل . والكافر جعل فرحه [أشراً⁽⁷⁵⁾ ويطراً ، وتوتّب⁽⁷⁶⁾ في محارمه ، وجعل ترحه جزعاً وسخطاً على ربه ، بجهله بالله سبحانه [وتعالى⁽⁷⁷⁾ . فإذا قدموا على ربهم جاء المؤمن بنور شكره ، و[نور⁽⁷⁸⁾ صبره ، وجاء الكافر بظلمة بَطَره وظلمة جزعه . ثم [يبين⁽⁷⁹⁾ [للمؤمن⁽⁸⁰⁾ [تفاوت⁽⁸¹⁾ [وتفاضل⁽⁸²⁾ في النورين⁽⁸²⁾ . فكلُّ إنما يجيء من النور بقدر شكره وصبره ، [فإنما⁽⁸³⁾ يشكر العبد [ويصبر⁽⁸⁴⁾ على قدر يقينه [وعلمه⁽⁸⁵⁾ بالله ، [وثقته به ، وتوكله عليه ، ورضاه عنه ، وتفويضه إليه⁽⁸⁶⁾ ، وقربه منه . فلو لم يظهر هذا بالأعمال ؛ [متى⁽⁸⁷⁾ كان يظهر تفاوتهم [وتفاضلهم⁽⁸⁸⁾ ؟ فأول [ما ابتلانا به من الأعمال⁽⁸⁹⁾ اللجوء .

- | | |
|--|--------------------------|
| (70) غير موجودة في : ت . | (80) في ت : للمومنين . |
| (71) في ت : قيل فرح بين فرح وترح . | (81) في ت : تفاوة . |
| (72) في ت : فالمؤمن . | (82) غير موجودة في : ت . |
| (73) غير موجودة في : ت . | (83) في ت : وإنما . |
| (74) غير موجودة في : ت . | (84) غير موجودة في : ت . |
| (75) في أ : شرا . | (85) غير موجودة في : ت . |
| (76) في ت : يؤثر . | (86) غير موجودة في : ت . |
| (77) غير موجودة في : أ . | (87) في ت : من . |
| (78) في ت : بنور . | (88) غير موجودة في : ت . |
| (79) غير موجودة في «أ» ، وفي «ت» : ييز . | (89) في أ : ما نبتدي . |

ذكر علة الوضوء

[وأما⁽¹⁾] علة الوضوء، فإن الوضوء من موضع الحدث من بلة أو ريح [يخرج من الجسد⁽²⁾]. وذلك أن [آدم⁽³⁾] [صلوات الله عليه⁽⁴⁾] كان [متزها⁽⁵⁾] معصوماً من أن يجد الشيطان إلى جوفه سبيلاً، إذ هو في الجنة، فلما افتتن آدم صلوات الله [وسلامه⁽⁶⁾] عليه بالتناول من الشجرة، ولم يؤذن له، فإنما تناولها بخدع الشيطان، فوجد إلى جوفه سبيلاً [مع⁽⁷⁾] تلك الأكلة التي نهاه الله [سبحانه⁽⁸⁾] عنها، فاستفرغت المعدة في موضع الفضول، فأنتن ذلك الموضع باستقرار هذا الرُّجس النَّجس [هاهنا⁽⁹⁾]، فصار ذلك [وراثه⁽¹⁰⁾] في ولده. فهناك مستقره من جوف الآدمي، فإذا خرج ريح الفضول، أو بلة، فإنما يخرج من مُستقرّه، و[أن⁽¹¹⁾] طريق إبليس من مواضع الحدث. فلذلك صار موضع الحدث لأنه طريقه وليس له سبيل من قبل مخرج التوحيد والقرآن. فصار ذلك الطريق [موضع⁽¹²⁾] حدث، فما خرج منها لزماً التطهير، لأنه ينجس بنجاسة الشيطان وكفره. ولذلك قال أهل المدينة في الدم: إنه لا يجب فيه الوضوء، و[و⁽¹³⁾] لا في الرعاف، ولا في القيء. من هاهنا أخذوه. وقال [أهل الفقه من⁽¹⁴⁾] أهل الكوفة: هذا كله نجس من [طريق. فمن⁽¹⁵⁾] طريق النجاسة [التزموه⁽¹⁶⁾]. و[و⁽¹⁷⁾] من

- | | |
|-----------------------|------------------------|
| (1) في ت: فأما. | (10) في أ: وارثه. |
| (2) غير موجودة في: ت. | (11) مطموسة في: أ. |
| (3) في ت: الآدمي. | (12) في ت: طريق. |
| (4) غير موجودة في: ت. | (13) غير موجودة في: ت. |
| (5) في ت: متزها. | (14) غير موجودة في: أ. |
| (6) غير موجودة في: أ. | (15) غير موجودة في: أ. |
| (7) في ت: و. | (16) في أ: ألزموه. |
| (8) غير موجودة في: ت. | (17) غير موجودة في: ت. |
| (9) في ت: هنالك. | |

أجل هذه العلة صار نجسا . ألا ترى [أن ما]⁽¹⁸⁾ خرج من النصف الأعلى ، [والقيء إذا كان من الفم]⁽¹⁹⁾ من [النخامة]⁽²⁰⁾ . [والقيء]⁽²¹⁾ والبلغم ليس بنجس ، والدم والعذرة والبول هو من مستقرّه ومحلّه ، وهو نجس بنجاسته ، فأينما خرج الدم فهو حَدَثٌ ، ولا ينظر من أين خرج ، إنما ينظر إلى نفس الشيء من أين جرى . هذا قول أهل الكوفة ، [وهو أشبه عندنا وأليق . فهذه علة الوضوء]⁽²²⁾ .

(18) في ت : إنما .

(19) غير موجودة في : ت .

(20) في ت : النخاعة .

(21) غير موجودة في : ت .

(22) غير موجودة في : ت ، وكلمة «أشبه» تكاد

تكون مطموسة في : أ .

ذكر علة مواضع [الوضوء] ⁽¹⁾

[وَأَمَّا] ⁽²⁾ علة مواضع الوضوء التي [أمر] ⁽³⁾ بغسلها، فإنما هي [أطرافه] ⁽⁴⁾.
 [ف] ⁽⁵⁾ طرف منها الوجه لما فيه من الرأس والسمع والبصر والكلام الذي يجري
 بالخير والشر، وطرف منها الجناحان، وطرف منه وهما قدماه. فهذه الأطراف كأنها
 قوالب الطاعة والمعصية، وإنما أمر أن يغسل بالماء أطرافه جانبي الطول وجانبي
 العرض ⁽⁶⁾. فأما [جانبي] ⁽⁷⁾ الطول [ف] ⁽⁸⁾ الرأس والقدمان، وأما جانبي العرض
 فاليدان إلى [المرفقين] ⁽⁹⁾. فلما لم يوصل إلى [تطهير] ⁽¹⁰⁾ الجوف، أمر أن يطهر
 أطرافه وجوانبه، ومنه اشتق اسمه؛ [فقليل] ⁽¹¹⁾: توضأ، من [التوضيعة،
 يقال] ⁽¹²⁾: هذا وجه وضئيء. وقد [نجد] ⁽¹³⁾ مثل هذا في [الخف والنعل
 يصيبهما] ⁽¹⁴⁾ قدر. وقد [نشر] ⁽¹⁵⁾ باندأوته، فأمر بغسل [ما ظهر منه] ⁽¹⁶⁾، فيكون
 مجزياً عما بطن [منه]. وكذلك المسح على الخف يجزي عن غسل القدم ⁽¹⁷⁾.

- | | |
|-----------------------|---------------------------------------|
| (1) مطموسة في: ت. | (10) في ت: تطهر. |
| (2) في ت: فأما. | (11) غير موجودة في: أ. |
| (3) في ت: أوامر. | (12) في ت: الوضاية فقال. |
| (4) في ت: أطراف. | (13) في ت: يجد. |
| (5) في ت: و. | (14) في ت: الحق والنعال يصيبه. |
| (6) غير موجودة في: ت. | (15) في ت: ننشر. |
| (7) في ت: جانب. | (16) مطموسة في: أ. |
| (8) في ت: و. | (17) غير موجودة في: «ت»، وكلمة «يجزي» |
| (9) في أ: المرفقان. | مطموسة في: «أ». |

ذكر علة الغسل من الجنابة⁽¹⁾

[فأما]⁽²⁾ الغسل من الجنابة [فإنه]⁽³⁾ يجب ذلك بخروج الماء منه، وذلك ما قد [جاور]⁽⁴⁾ [سائر]⁽⁵⁾ مياه الأعداء في ظهر آدم صلوات الله [وسلامه]⁽⁶⁾ عليه، وأصابته زُهومة [مائهم]⁽⁷⁾، فقد استقر في هذا المؤمن، [وهو قوله]: ﴿فمستقر ومستودع﴾⁽⁸⁾. فإذا جرى، فلإنما يجري [من]⁽⁹⁾ جميع جسده، [ومن أجل ذلك]⁽¹⁰⁾ يلتذ جميع جسده. ألا ترى إلى [قول رسول الله]⁽¹¹⁾ ﷺ: «تحت كل شعرة جنابة»⁽¹²⁾؟ فإذا جرى⁽¹³⁾ [هذا]⁽¹⁴⁾ الماء [الذي قد أصابته]⁽¹⁵⁾ زُهومة مياه المشركين وأدناسها، [أمر]⁽¹⁶⁾ بغسل جميع جسده حتى يصل الماء إلى أصل [كل شعرة]⁽¹⁷⁾ جرى منها [الماء]⁽¹⁸⁾. وأصل هذا الماء ومستقره في الصلب، ألا ترى أنه إذا جرى فلإنما يستمر من جميع الجسد؟ وما يدل على تحقيق ما قلناه؛ [وجود]⁽¹⁹⁾ اللذة بجميع الجسد من قرنه إلى قدمه، [فإن]⁽²⁰⁾ كانت هذه النطفة [مع النطف التي أخذ الله سبحانه]⁽²¹⁾ ميثاقها يوم الميثاق، ثم ردها إلى صلب آدم [صلى الله

من سننه برقم 216. والحديث في سننه الحارث بن وجيه، قال فيه الترمذي: «هو شيخ ليس بذلك، وقد روى عنه غير واحد من الأئمة»، وقال فيه أبو داود: «الحارث بن وجيه حديثه منكرو، وهو ضعيف».

(13) في «أ»: جراً، وفي «ت»: جاوز.

(14) غير موجودة في: ت.

(15) غير موجودة في: ت.

(16) في: ت: أوامر.

(17) في: ت: شعرة.

(18) غير موجودة في: ت.

(19) مطبوعة في: أ.

(20) في: ت: و.

(21) في: ت: كلها مما أخذ الله سبحانه وتعالى.

(1) في: ت: علة الجنابة.

(2) في: ت: وأما.

(3) في: ت: فلإنما.

(4) في: ت: حاور.

(5) غير موجودة في: ت.

(6) غير موجودة في: أ.

(7) في: ت: مياههم كثيرة.

(8) غير موجودة في: «ت»، والآية رقمها 98 في

سورة الأنعام.

(9) في: ت: في.

(10) غير موجودة في: ت.

(11) في: ت: قوله.

(12) رواه الترمذي في «كتاب الطهارة» من سننه

برقم 99، وأبو داود في «كتاب الطهارة» أيضاً

عليه⁽²²⁾ . فكانت النطف لها أطباق في ظهر آدم صلوات الله عليه ، ومحمد ﷺ في الطباق الأعلى [فوق ذلك كله]⁽²³⁾ . فكل نطفة خلقت منها [خلقاً]⁽²⁴⁾ فهي النطفة التي [أحسن]⁽²⁵⁾ الله تبارك اسمه ميثاقها ، [ثم لما]⁽²⁶⁾ أنشأها ؛ استمدت تلك النطفة من التربة والغذاء ، [وكان]⁽²⁷⁾ مستقرها في الظهر ، فلم تزل تنمو وتستمد ، حتى إذا أدرك الإنسان مدرك الرجال ، وامتلاً الصلب [فجرت]⁽²⁸⁾ بوجود اللذة . فإذا مات الإنسان [جری]⁽²⁹⁾ ما كان من التربة والغذاء ، فخرج من إحليله ، فلذلك غسلوه [بعد]⁽³⁰⁾ الموت . [فقد]⁽³¹⁾ روي في الأخبار أنه ليس [من]⁽³²⁾ ميت يموت إلا يجنب عند الموت⁽³³⁾ . وذلك بجري ذلك الماء ، ولذلك يجري [الماء]⁽³⁴⁾ عليه . فأما أصل الماء الذي كان خرج من أبيه ومنه خلق ، فإنه تلك الزبدة والمجّة التي يجعها على [شدقيه]⁽³⁵⁾ عند خروج الروح والنفس منه .

(22) في ت : صلوات الله وسلامه عليه .

(23) غير موجودة في : ت .

(24) غير موجودة في : أ .

(25) في ت : أخذ .

(26) في ت : فلما .

(27) في ت : ركاز .

(28) مطموسة في : أ .

(29) غير موجودة في : ت .

(30) في ت : لعة .

(31) في ت : وقد .

(32) غير موجودة في : ت .

(33) هذا الخبر ذكره ابن عراق في الموضوعات في

كتابه تنزيه الشريعة المربعة : 73 / 2 .

(34) غير موجودة في : أ .

(35) في ت : شقيه .

[ذكر]⁽¹⁾ علة الصلاة

وأما علة الصلاة، فإن القيام [تسليم]⁽²⁾ النفس إلى الله [تعالى]⁽³⁾، لأنه لما أغفلَ جوارحه انتشرت في شهواتها ومُنَاهَا بما لم يُؤذَن لها فيه، فجاء بها ليجدد تسليمًا، لأن الإسلام هو قبول العبد من ربه [تعالى]⁽⁴⁾ [فعل]⁽⁵⁾ العبودية، [وتسليم النفس إليه طواعية له فيما أمر به من حفظ العبودية]⁽⁶⁾. وهي ميثاقه الذي واثقه به، وواثق به [جوارحه]⁽⁷⁾ السبع؛ وهي: السمع، والبصر، واللسان، والبطن، والفرج، واليد، والرجل. ولذلك سُمي نَبَذَ [بالأعجمي]⁽⁸⁾ [لأنه أوثقه عما]⁽⁹⁾ حرم عليه، وأمره مع ذلك بأداء [الفرائض]⁽¹⁰⁾. فلما قبل العقد هذا من ربه، كان قد سلم نفسه إليه: فهو الإسلام، ثم اقتضاه الوفاء بذلك إلى انقضاء [أجله]⁽¹¹⁾. فلما مرَّ في شهواته [تسليم]⁽¹²⁾ فيما لا يحل له، احتاج إلى أن يجدد التسليم. [كما أنه لو]⁽¹³⁾ نقض الأصل فارتد إلى شهوة عبادة الأوثان، [احتاج]⁽¹⁴⁾ إلى أن يُجدد الإسلام. [فكذلك]⁽¹⁵⁾ لما ارتد إلى شهوة المعاصي، احتاج إلى أن يجدد [تسليم النفس طواعية]⁽¹⁶⁾ له. [فجاء مصليا، والتصلية تذلل النفس. وانتصاب العبد بين يديه]⁽¹⁷⁾، فجاء [فوقف بين يديه]⁽¹⁸⁾ ممسكا عن جميع الشهوات، [جامعا]⁽¹⁹⁾

(1) غير موجودة في: ت.

(2) في ت: بتسليم.

(3) في ت: جل اسمه.

(4) غير موجودة في: أ.

(5) غير موجودة في: ت.

(6) غير موجودة في: أ.

(7) في ت: الجوارح.

(8) في ت: بالأعجمية.

(9) مطموسة في: أ.

(10) في ت: فرضه.

(11) في ت: أجل.

(12) مطموسة في: أ.

(13) مطموسة في: أ.

(14) غير موجودة في: أ.

(15) في ت: فلذلك.

(16) في ت: تسليما للنفس في طواعيته.

(17) غير موجودة في: أ.

(18) في ت: يوقف من بدنه.

(19) في أ: جامعها.

لهذه الجوارح [بين يديه]⁽²⁰⁾، كهيئة العبد الذي يريد أن يفني بما [ضمن]⁽²¹⁾ من التسليم، وأن يتدارك ما فرط [منه]⁽²²⁾. فلما فرط منه ما فرط مضى على تسليمه [قلبا]⁽²³⁾ وفعلا، ولكنه لما فرط في الوفاء، احتاج إلى أن يقف بين يديه معذرا عما فرط مُسلماً نفسه إليه. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «جددوا إيمانكم! قالوا: بماذا يا رسول الله؟ قال: بلا إله إلا الله»⁽²⁴⁾. وعنه ﷺ قال: «قال ربكم الأعلى: لو أن عبادي أطاعوني لأمطرت عليهم بالليل ولأطلعت عليهم الشمس بالنهار ولم أسمعهم صوت الرعد»⁽²⁵⁾. [فإنما]⁽²⁶⁾ احتاجوا إلى تجديد الإيمان لأنه قد [خلق بوكه]⁽²⁷⁾ القلوب إلى [الأسباب]⁽²⁸⁾، لأن من صدق الإيمان أن يكون وله القلوب إلى الله تعالى الذي [أوله]⁽²⁹⁾ الخلق إليه، [فإذا ولّه]⁽³⁰⁾ إلى شيء دونه، ذهبت قوة الإيمان وطراوته [فاحتيج إلى]⁽³¹⁾ تجديده. وقال رسول الله ﷺ: «الإيمان حلوا نزه فترهوه»⁽³²⁾، وكذلك قال رسول الله ﷺ لسلمان رضي الله عنه: «قل اللهم إني أسألك صحة في [إيمان]⁽³³⁾، وإيمانا في حسن خلق، ونجاحا يتبعه [فلاح]⁽³⁴⁾، و[مغفرة]⁽³⁵⁾ منك ورضوانا»⁽³⁶⁾. فلا يسأل الصحة [في الإيمان إلا]⁽³⁷⁾ من سقم. فإذا [تعلق]⁽³⁸⁾ القلب بأسباب دونه افتتن وتعلق بغير معلقه، وكان [وليه]⁽³⁹⁾ إلى غير من هو إليه صائر. [فإن]⁽⁴⁰⁾ قوله: لا إله إلا الله؛ هذه مقالة من قلب خلق وإيمان سقيم، فلذلك قال: «جددوا إيمانكم»، وكذلك الإسلام. وكما أمر هاهنا بتجديد الإيمان قلبا، كذلك أمر بتجديد الإسلام نفسا في أن يقوم إليه معذرا،

- | | |
|--|---|
| (20) في ت: من بدنه. | (30) مطموسة في: أ. |
| (21) في ت: يدل. | (31) مطموسة في: أ. |
| (22) مطموسة في: أ. | (32) لم أقف عليه. |
| (23) في ت: قولا. | (33) في ت: إيماني. |
| (24) رواه أحمد في مسنده: «كتاب باقي مسند المكثرين»، رقم الحديث: 8353. | (34) في أ: فلاحا. |
| (25) رواه أحمد بلفظ قريب من هذا في «كتاب باقي مسند المكثرين» من مسنده تحت رقم: 8353. | (35) في ت: معرفة. |
| (26) في ت: وإنما. | (36) رواه أحمد في «كتاب باقي مسند المكثرين» من مسنده برقم 7923. |
| (27) في ت: أحلف توله. | (37) في ت: من الإيمان. |
| (28) في ت: الأشياء. | (38) في ت: نطق. |
| (29) في ت: له أوله. | (39) في ت: وله. |
| | (40) مطموسة في: أ. |

[وقد⁽⁴¹⁾] جَمَعَتْ لَهُ جَوَارِحُكَ المُنْتَشِرَةَ فِي شَهَوَاتِهَا الَّتِي لَمْ يُوْذَنْ [لَكَ]⁽⁴²⁾ فِيهَا ،
فَتَجَدَّدُ تَسْلِيمًا . وَلَمْ يَكُنْ أَنْتِشَارُكَ هَذَا [نَقْضًا لِلْعَقْدَةِ]⁽⁴³⁾ : [عَقْدَةُ]⁽⁴⁴⁾ التَّسْلِيمِ ،
وَلَكِنْ كَانَ [نَقْضًا]⁽⁴⁵⁾ لِلْوَفَاءِ : وَفَاءُ التَّسْلِيمِ . فَإِنْ هَذِهِ [الْجَوَارِحُ السَّبْعُ]⁽⁴⁶⁾ كَانَتْ
عِنْدَكَ بِأَمَانَةٍ ، وَأَمَرْتُ بِحِفْظِهِنَّ ، [فَ]⁽⁴⁷⁾ وَكُلْتُ بِرِعَايَتِهِنَّ ، وَالرَّاعِي إِذَا أَهْمَلَ غَنَمَهُ
حَوْسَبَ وَعَوِقِبَ وَغَرِمَ . فَإِذَا أَصْبَحْتَ ، انْتَشَرَتْ كُلُّ جَارِحَةٍ مِنْكَ تَرعى فِي وَادِيهَا ؛
فَالسَّمْعُ فِي وَادِي الْأَسْتِمَاعِ لِلْأَصْوَاتِ ، وَالْبَصَرُ فِي وَادِي النَّظَرِ إِلَى الْأَلْوَانِ ،
وَاللِّسَانُ فِي وَادِي الْمُنْطَقِ ، وَكَذَلِكَ كُلُّ جَارِحَةٍ . وَفِي هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ سُمُومٌ قَاتِلَةٌ مِنَ
[الْمَرَاعِي]⁽⁴⁸⁾ ، وَذِيَابٌ ضَارِيَةٌ ، وَأَجْرَافٌ هَاوِيَةٌ . فَعَلَى الرَّاعِي أَنْ يَحْفَظَ غَنَمَهُ حَتَّى
يَخْلُصَهَا مِنْ هَذِهِ الْآفَاتِ ، [فَ]⁽⁴⁹⁾ احْتَالَ لَهَا [بِمَا]⁽⁵⁰⁾ يَحْتَالَ بِمَثَلِهَا حَتَّى يَخْلُصَهَا .
[وَكَذَلِكَ]⁽⁵¹⁾ هَذَا الْمُوَكَّلُ [بِجَوَارِحِهَا]⁽⁵²⁾ ؛ [يُجَنَّبُهَا]⁽⁵³⁾ الْآفَاتُ ، فَإِنْ أَصَابَتْهُ آفَةٌ
عَمِلَ فِي تَخْلِيصِهَا بِالتَّوْبَةِ وَالِاسْتِغْفَارِ ، كَمَا عَمِلَ الرَّاعِي بِأَغْنَامِهِ [السَّبْعَةِ]⁽⁵⁴⁾ ، فَإِنْ
أَصَابَهَا كَسْرٌ جَبْرٌ الْكَسْرِ ، وَإِنْ رَعَتْ فِي مَرَاعِي السَّمُومِ سَقَاها [الْبَازِئِرُ]⁽⁵⁵⁾
وَالْتَرِيقَ ، وَإِنْ وَقَعَ الذُّئْبُ بِهَا أَرْسَلَ الْكَلَابَ فِي اسْتِلَابِهَا مِنْهُ ، [وَمِيزَ شَرِبَهَا]⁽⁵⁶⁾
[مِنْ مَرَعَاهَا]⁽⁵⁷⁾ كَيْلًا تَعْطِشُ فَتَهْلِكُ . [فَالْمَوَاعِظُ]⁽⁵⁸⁾ لِلنَّفُوسِ [كَالشَّرَابِ]⁽⁵⁹⁾
لِلْأَغْنَامِ ، لِأَنَّ الْعِلْمَ حَيَاةَ الْقَلْبِ وَالنَّفْسِ ، كَمَا أَنَّ الْمَاءَ حَيَاةَ الْبَدَنِ وَالرُّوحِ . [فَإِذَا]⁽⁶⁰⁾
عَطِشَتِ النَّفْسُ عَنِ التَّذَكُّرَةِ هَلَكَتْ الْجَوَارِحُ . [وَالصَّلَوَاتُ]⁽⁶¹⁾ الْخَمْسُ [تَكْفِيرُ]⁽⁶²⁾
السَّيِّئَاتِ ، [أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنْ اللَّيْلِ ﴾ ،
إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ﴾]⁽⁶³⁾ ، [وَقَوْلِهِ]⁽⁶⁴⁾ سَبْحَانَهُ

- | | |
|-----------------------------------|--|
| (41) فِي ت : قَدْ . | (53) مَطْمُوسَةٌ فِي : أ . |
| (42) فِي أ : لَهَا . | (54) فِي ت : السَّبْعَةُ . |
| (43) غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي : ت . | (55) فِي ت : الْبَازِئِرُ . |
| (44) فِي أ : عَقْدٌ . | (56) مَطْمُوسَةٌ فِي : «أ» ، وَفِي «ت» : «تَرَبُّ شَرِبَهَا» . |
| (45) فِي أ : نَقْصًا . | (57) غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي : ت . |
| (46) مَطْمُوسَةٌ فِي : أ . | (58) فِي ت : فَالْوَاعِظُ . |
| (47) فِي ت : ف . | (59) فِي ت : كَالرَّهْبِ . |
| (48) فِي ت : الْمَرعى . | (60) غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي : أ . |
| (49) غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي : ت . | (61) فِي ت : فَالصَّلَوَاتُ . |
| (50) فِي ت : فِيمَا . | (62) فِي أ : تَكْفِيرٌ . |
| (51) فِي ت : فَذَلِكَ . | (63) غَيْرُ مَوْجُودَةٍ فِي : «ت» ، وَرَقْمُ الْآيَةِ 114 فِي |
| (52) فِي ت : بِجَوَارِحِهِ . | سُورَةِ هُودٍ . |
| | (64) فِي ت : لِقَوْلِهِ . |

[وتعالى] ⁽⁶⁵⁾: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ ، قيل :
بالصلوات الخمس ، [﴿وَنَدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾ ، قال : الجنة] ⁽⁶⁶⁾؟! فهذه
علّتها .

(65) غير موجودة في : أ .

(66) غير موجودة في : أ ، و رقم الآية 31 في سورة النساء .

ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة

وأما علة الاستقبال ، فإن البيت مَعْلَمُ الرب سبحانه في الأرض ، والعرش منظره ومظهره في [العلو] . فاستقبال⁽¹⁾ المنظر والمظهر [والاستلقاء على]⁽²⁾ القفا ، كذلك قيل في الروايات : «إن نوم [الشياطين]⁽³⁾ على اليسار ، ونوم [المؤمنين]⁽⁴⁾ على اليمين ، [ونوم الكفار والمنافقين على الوجوه]⁽⁵⁾ ، ونوم الأنبياء صلوات الله [وسلامه]⁽⁶⁾ عليهم على القفا» . فاستقبال⁽⁷⁾ المنظر : [الاستلقاء ، وهذا]⁽⁸⁾ غير ممكن . فإذا قمت [إليه]⁽⁹⁾ معتذراً مسلماً جوارحك إليه ، أمرت باستقبال معلمه الذي منه ارتفع العرش إلى العلو ، وبقيت الزبدة على ظهر الماء كالفضة البيضاء⁽¹⁰⁾ ، فمدت الأرض من تحتها . [وإنما]⁽¹¹⁾ سميت الأرض أرضاً لأنها رَضِيضُ سلطانه ، وسميت السماء سماءً لأنها سَمَتْ إلى العلو . وذلك أن العرش كانَ على الماء ، فقال [الجبار جل جلاله]⁽¹²⁾ للريح : اسرْ بعروشي ، فلما وقف العرش على [حد]⁽¹³⁾ الهواء ، جاء سلطانه مع الريح ، فضربَ وجه الماء ، [فصار]⁽¹⁴⁾ من الماء كهيئة الدخان ، فارتفع ووقع دون العرش في الهواء [بأمر الله حيث]⁽¹⁵⁾⁽¹⁶⁾ ، فقليل : سماء ، ثم قال لما بقي من الماء اخمدُ صاغراً ، فحمد فصار تراباً [كالرضيض]⁽¹⁷⁾ من هول السلطان . [فلذلك]⁽¹⁸⁾ قال [سبحانه]⁽¹⁹⁾ :

- | | |
|-----------------------------|---|
| (1) في ت : العلة واستقبال . | (11) في ت : وإنما . |
| (2) في ت : للاستلقاء عند . | (12) غير موجودة في : ت . |
| (3) في ت : شياطين الانس | (13) في ت : جد . |
| (4) في ت : المؤمن . | (14) في ت : فطار . |
| (5) غير موجودة في : ت . | (15) غير موجودة في : ت . |
| (6) غير موجودة في : أ . | (16) مطموسة في «أ» وغير موجودة في «ت» ، وهي بمقدار كلمتين تقريباً . |
| (7) في ت : واستقبال . | (17) في ت : كالرصيد . |
| (8) في ت : إلى القفا فهذا . | (18) في ت : فذلك . |
| (9) في ت : له . | (19) في ت : تعالى . |
| (10) غير موجودة في : أ . | |

﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض إبتيا طوعا أو كرها قلنا أتينا طائعين﴾ ، إلى قوله : ﴿في يومين﴾⁽²⁰⁾ ، أي أمضى تقديره فيهن ، وقتهن في يومين . فإذا توجهت إلى معلمه ؛ فإنما توجهت إليه بوجهك ، وتوجهت بقلبك إلى منظره ، وتوجهت إلى وجهه الكريم الدائم الباقي الذي كل شيء هالك إلا وجهه [الكريم]⁽²¹⁾ . ألا ترى [إلى]⁽²²⁾ قول داود وقول [نبينا محمد صلاة الله وسلامه عليهم أجمعين]⁽²³⁾ : «سجد وجهي لوجهك الكريم»⁽²⁴⁾ ، وقال في حديث آخر : «سجد وجهي البالي الفاني لوجهك الكريم الباقي الدائم»⁽²⁵⁾ ، وقول رسول الله ﷺ : «إذا توجه العبد في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه وقال : إن المصلي تجاه ربه»⁽²⁶⁾ ، وقول الله [تعالى]⁽²⁷⁾ : ﴿فأينما﴾⁽²⁸⁾ تولوا فثم وجه الله﴾⁽²⁹⁾ ، لأنك توجهت بقلبك إلى وجهه ، ولوجهه نصبت شخصك . فأما قولنا : البيت معلمه ، ففيه كلام كثير قد شرحناه في كتاب الحج . وهو أمر جليل ، وله شأن عظيم . وما يدلُّك على تحقيق [ذلك]⁽³⁰⁾ ما قلناه ، إنه روي عن الله تبارك [اسمه]⁽³¹⁾ أنه قال : «أنا الله ذو بكة»⁽³²⁾ . وقال : ذو العرش ، ولم يقل : ذو الكرسي وذو السماوات . فـ : «ذو» كلمة دقيقة ، من فهمها علم ما [قلنا]⁽³³⁾ في شأن المعلم .

189/1 ، ولعل كلمة «تجاه» تحريف لكلمة

«يناجي» من الناسخين .

(27) في ت : عز وجل .

(28) في ت : أينما .

(29) البقرة : 115 .

(30) غير موجودة في : أ .

(31) في ت : وتعالى .

(32) لم أقف عليه .

(33) في ت : قلناه .

(20) فصلت : 11-12 .

(21) غير موجودة في : ت .

(22) غير موجودة في : ت .

(23) في ت : المصطفى صلوات الله وسلامه عليه .

(24) لم أقف عليه .

(25) لم أقف عليه .

(26) نحوه قوله ﷺ : «المصلي يناجي ربه» متفق عليه من حديث أنس (انظر : السفني : الباب الثالث من «كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما» :

ذكر علة التكبير

[فأما]⁽¹⁾ علة التكبير، [فإن]⁽²⁾ الآدمي إنما عصاه للكبر الذي فيه، [فلما]⁽³⁾ وقف معتذرا مما كان منه، سلم الكبر إليه قولا، فقال: الله أكبر. [تبرأ إليه]⁽⁴⁾ نفسا [ب]⁽⁵⁾ وقوفه بين يديه على التسليم إليه، [تبرأ إليه]⁽⁶⁾ بلسانه قولا فكبره تكبيرا. وقد [أمر]⁽⁷⁾ الله تعالى في تنزيله فقال: ﴿وكبره تكبيرا﴾⁽⁸⁾، أي: سلم الكبر إليه، [فإن]⁽⁹⁾ الكبر تاجه [في العلى]⁽¹⁰⁾، والكبرياء رداؤه [مبسوط في السماوات والأرض]⁽¹¹⁾. ولذلك [صار]⁽¹²⁾ قول أبي يوسف عندنا أقوى من قول أبي حنيفة رحمة الله عليهما في قوله عند الافتتاح إذا قال: «الله أعظم والله أجل والله أعز»، فقال أبو يوسف: «لا يجزئ عنه حتى يأتي بالتكبير»، وقال أبو حنيفة: «يجزئ ذلك كله عنه مكان التكبير». فلو [وقع لأبي حنيفة هذا]⁽¹³⁾ الذي ذكرنا من علته، لرأيت أنه كان يمتنع من هذه المقالة، لأن [قوله]⁽¹⁴⁾: أعظم من العظمة، [وأجل]⁽¹⁵⁾ من الجلال، وأكبر من الكبر. [وإنما نازع العبد في الكبر، فيحتاج إلى تسليم ما نازع فيه]⁽¹⁶⁾.

- (9) في أ: وإنه.
(10) غير موجودة في: ت.
(11) غير موجودة في: ت.
(12) غير موجودة في: ت.
(13) في ت: فهم بهذا.
(14) غير موجودة في: ت.
(15) في ت: واحد.
(16) غير موجودة في: ت.

- (1) في ت: وأما.
(2) في ت: فلما.
(3) في ت: قلنا.
(4) مطموسة في: أ.
(5) مطموسة في: أ.
(6) غير موجودة في: ت.
(7) في ت: أمره.
(8) الاسراء: 111.

ذكر علة الشاء

وعلة الشاء، [فهو]⁽¹⁾ ترضُّ وتملِّق، وذلك من شأن الكبير أن [تتوسل: إليه بالمدايح والثناء، ثم [تُعَقَّب]⁽³⁾ بسؤال الحاجة. [و]⁽⁴⁾ أما شرح الشاء فـ فسرناه في كتاب علم الأولياء. [وذلك علم]⁽⁵⁾ لا يحتمله عقول العامة، من قول «سبحانك اللهم وبحمدك، [و]⁽⁶⁾ تبارك اسمك، وتعالى جدُّك» إلى آخره⁽⁷⁾، إ علماء العامة إنما يفقهون من ذلك على قدر علمهم بربهم، ليس [لهم]⁽⁸⁾ من عـ الصفات إلا حروف المعجم المؤلفة. وإنما سميت كلاماً لأنها [تَكَلِّم]⁽⁹⁾ القلوب، [تؤثِّر بتلك]⁽¹⁰⁾ المعاني على القلوب في [الصدر، فتصوِّر]⁽¹¹⁾ الأمور [الصدر]⁽¹²⁾، ثم [يتصدَّر]⁽¹³⁾ من الصدر إلى الجوارح [أعمالاً]⁽¹⁴⁾ [بحركا الجوارح والسعي]⁽¹⁵⁾. فالـ [معاني]⁽¹⁶⁾ مفقودة، إلا عند [العلماء]⁽¹⁷⁾ الحكم الذين هم خاصة الله [تعالى]⁽¹⁸⁾ في أرضه. وكل كلمة من هذا الشاء أعظم³ من السماوات السبع والأرضين السبع، وإنما [خَفَّت]⁽²⁰⁾ على القلوب لـ علمهم بها.

- | | |
|---|--------------------------------------|
| (1) في ت: فهي. | (9) مطموسة في: أ. |
| (2) في ت: يتسول. | (10) في ت: تؤثر تلك. |
| (3) في ت: يعقب. | (11) في ت: الصدر فتصوِّر. |
| (4) غير موجودة في: ت. | (12) في ت: الصدر. |
| (5) غير موجودة في: ت. | (13) في ت: تنصدر. |
| (6) غير موجودة في: ت. | (14) غير موجودة في: أ. |
| (7) دعاء الاستفتاح في الصلاة، وتتمنته: «وجل ثاؤك ولا إله غيرك». أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث عائشة، وضعفه الترمذي والدارقطني، ورواه مسلم موقوفاً على عمر. انظر: المصنف: الباب الثاني من «كتاب أسرار الصلاة ومهمات»: 182/1. | (15) غير موجودة في: ت. |
| (8) غير موجودة في: ت. | (16) مطموسة في: «أ»، وفي «ت»: لمعان. |
| | (17) في ت: النجباء. |
| | (18) غير موجودة في: أ. |
| | (19) في ت: حل لكم من الشاء أعظمه. |
| | (20) في ت: خفيت. |

ذكر علة الاستعاذة

وأما الاستعاذة فمن أجل القراءة، لأن العدو [بمِرْصِد] ⁽¹⁾، فإذا قرأت من غير تعوذ بالله، ألقى الشيطان في تلاوتك ما ليس فيها، فإذا تعوذت فقد صرت في معاذ [من الله، حَفَظ] ⁽²⁾ لسانك فأنطقه بالصواب. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله عند لسان كل قائل، فلينظر قائل ما يقول»، وروي عن [لقمان] ⁽³⁾ عليه السلام ⁽⁴⁾ أنه قال: «[ألا] ⁽⁵⁾ إن يد الله على أفواه الحكماء، فلا ينطقون إلا [بما هيا لهم] ⁽⁶⁾».

(1) في ت: لمن صلى.

(2) في ت: من يكلوك وهيء.

(3) في أ: عن الله عن لقمان.

(4) غير موجودة في: ت.

(5) غير موجودة في: ت.

(6) في ت: بها.

ذكر علة القراءة

[فأما]⁽¹⁾ القراءة فمن أجل الاتعاظ بها، ومن أجل [قيام]⁽²⁾ حجة الله [تعالى]⁽³⁾ عليك بها. وأول قبول [الموعظة]⁽⁴⁾ تلاوتها، فإذا تلوتهما ثم خالفت إلى غيرها، ثم تلوتهما، فإنها [تجد قبولها]⁽⁵⁾ كما ذكرنا بدياً من تجديد الإيمان والإسلام. لأنك لما خالفت إلى غير ما نذبتك إليه القرآن، فقد صيرته مهجوراً، فأمرت بتلاوته كالعائد إلى [هجرته]⁽⁶⁾ مهما [تزداد]⁽⁷⁾ بالتلاوة علماً واتعاظاً. وللقرآن حقان: حق التلاوة، وحق العمل به. [و]⁽⁸⁾ في كل [تلاوته تدبير، ولكل تدبير]⁽⁹⁾ فائدة، لقوله [سبحانه]⁽¹⁰⁾: ﴿كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب﴾⁽¹¹⁾. وأيضا علة أخرى وهي قيام الحجة على العبد، وذلك أن القرآن في الصدر، [والصدر]⁽¹²⁾ ساحة [القلب]⁽¹³⁾، والنفس خالية عن ذلك كله. فأمر بأن يخرج من القلب والصدر إلى لسانه تلاوة، لتسمع أذنه، فتؤدي إلى النفس الأمانة بالسوء تلك المواعظ. [فتلك]⁽¹⁴⁾، [و]⁽¹⁵⁾ الأخبار من طريق الأذن، [فتسمع]⁽¹⁶⁾ فتقوم حجة الله [تعالى]⁽¹⁷⁾ عليه. ولولا ذلك لكانت النفس خالية عما في القلب والصدر من علم الآخرة، لثلاث قول النفس [غداً: إني]⁽¹⁸⁾ كنت غافلة عن هذا، وتصديق ذلك قوله عز وجل: ﴿إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع

(1) في ت: وأما.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في أ: الموعظة.

(5) في ت: تجديد قبول بها.

(6) غير واضحة في: ت.

(7) في ت: تزداده.

(8) غير موجودة في: ت.

(9) في ت: تلاوة تدبر ولكل تدبر.

(10) في ت: أي.

(11) في ت: أي.

(12) في ت: أي.

(13) في ت: أي.

(14) في ت: أي.

(15) في ت: أي.

(16) في ت: أي.

(17) في ت: أي.

(18) في ت: أي.

وهو شهيد⁽¹⁹⁾. [والنفس]⁽²⁰⁾ لها علمُ ظاهر الحياة الدنيا، وهي عن علم الآخرة غافلة. والسمع والبصر والشم والذوق واللمس: هذه حواس النفس، والذهن مُدبره، فهذا علم النفس. [فكل حاسة]⁽²¹⁾ تؤدي إلى النفس [خبرها]⁽²²⁾ على حياها. وأما علم القلب فمن الله [تعالى]⁽²³⁾ [لأنه خزائنه]⁽²⁴⁾، وفيه النور واليقين والحكمة، وعليه يدبر العقل تدبيره. فالذهن مدبر النفس، والعقل مدبر القلب، والقلب يطلبُ ربه، والنفس تطلب لذتها وشهوتها. فأيهما غلب، فالجوارح تبع له. وقال [الله]⁽²⁵⁾ تبارك وتعالى [اسمه]⁽²⁶⁾ في تنزيله: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾، ثم استثنى فقال: ﴿إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾ [إن ربي غفور رحيم]⁽²⁷⁾ ﴿﴾⁽²⁸⁾. وبالرحمة [نال]⁽²⁹⁾ النبي [ﷺ]⁽³⁰⁾ النبوة حتى [تخلص]⁽³¹⁾ من شر النفس، وبالرحمة [نال]⁽³²⁾ الأولياءُ الولاية حتى [تخلصوا]⁽³³⁾ من سوء النفس، وبالرحمة [نال]⁽³⁴⁾ المتقون تقواهم حتى تخلصوا من بلاء أنفسهم، وبالرحمة [نال]⁽³⁵⁾ الموحدون توحيدهم حتى [تخلصوا]⁽³⁶⁾ من الشرك [والشك]. وهذا كله من فضل الله، قال الله تعالى: ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾، ثم عظم هذا الفضل وهذه⁽³⁷⁾ [الرحمة]⁽³⁸⁾ [فقال]: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾⁽³⁹⁾ [الرحمة]⁽⁴⁰⁾. وقال تبارك [اسمه في تنزيله]⁽⁴¹⁾: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ﴾⁽⁴²⁾ ربك⁽⁴³⁾. ولهذا زجر العلماء عن القراءة خلف الإمام فيما جهر الإمام فيه، لأن [أصل]⁽⁴⁴⁾ الصلاة إنما هو القيام والقعود [والركوع]⁽⁴⁵⁾ والسجود والجلوس.

- | | |
|-------------------------------|---------------------------------------|
| (19) ق: 37. | (33) في ت: يتخلصوا. |
| (20) في ت: فالنفس. | (34) في ت: قال. |
| (21) في ت: وكل ساحة. | (35) في ت: قال. |
| (22) في ت: حرها. | (36) في ت: يخلصو. |
| (23) غير موجودة في: ت. | (37) غير موجودة في: ت. |
| (24) في ت: لا حزائنه. | (38) في ت: وبالرحمة. |
| (25) غير موجودة في: ت. | (39) الحديد: 21. |
| (26) غير موجودة في: أ. | (40) غير موجودة في: «ت»، وكلمة العظيم |
| (27) غير موجودة في: أ. | مطموسة في: «أ». |
| (28) يوسف: 53. | (41) في ت: وتعالى. |
| (29) في ت: قال. | (42) مطموسة في: أ. |
| (30) غير موجودة في: أ. | (43) القصص: 86. |
| (31) في ت: تخلصوا. | (44) غير موجودة في: ت. |
| (32) في ت: قالت، وفي أ: نالت. | (45) غير موجودة في: ت. |

والقراءة زيادة في الفرض ، لأنه قد كانت صلاة ولم ينزل بعدُ شيء من القرآن ، وهو أول يوم أتاه جبريل [عليه السلام] ⁽⁴⁶⁾ بالرسالة ، وصلى به . [فإنما] ⁽⁴⁷⁾ جعلت القراءة في الصلاة من أجل النفس المحتاجة إلى الموعظة ، والقرآن في الصدر ، [وأمر] ⁽⁴⁸⁾ أن يُخرجه بلسانه حتى [يُسمع] ⁽⁴⁹⁾ أذنه [فهم] ⁽⁵⁰⁾ الكلام . فإن الأذن قمع النفس ، فيصل إلى النفس [وعظ] ⁽⁵¹⁾ الله تعالى من طريق قمعه ، فتقوم الحجة عليها . [من] ⁽⁵²⁾ ها هنا أمر أن [يستمع] ⁽⁵³⁾ وينصت إذا [قرئ] ⁽⁵⁴⁾ ، فقال عز وجل : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ⁽⁵⁵⁾ . فيكون [أدعى] ⁽⁵⁶⁾ لنفسك ، وذلك أنك إذا [اشتغلت] ⁽⁵⁷⁾ بقراءة تك [لَهت] ⁽⁵⁸⁾ نفسك ، [وينافي] ⁽⁵⁹⁾ [فهمك] ⁽⁶⁰⁾ إدراك ما يقرأ الإمام . فإذا اشتغلت النفس بالقراءة ، عجزت عن فهم ما فيه ، فإذا أنصت [تفرغت] ⁽⁶¹⁾ النفس للوعي [لما] ⁽⁶²⁾ يقرأ الإمام . فلذلك اخترنا الإنصات خلفه في ما يجهر [فيه] ⁽⁶³⁾ ، [فإذا] ⁽⁶⁴⁾ كان الإمام لا يجهر ، فأحب إلينا أن يقرأ [لتعطى] ⁽⁶⁵⁾ النفس حظها من الوعظ . [فإن] ⁽⁶⁶⁾ كان مفكراً مع القراءة ، فهو أجود له من أن [يجرّد] ⁽⁶⁷⁾ الفكر [له] ⁽⁶⁸⁾ ويترك القراءة . [وقال بعض العلماء : « كان ﷺ يجهر في الابتداء في جميع الصلوات ، فأمر أصحابه بالاستماع والإنصات ، ثم ترك الجهر في صلاتي النهار ، فبقي سنة الإنصات »] ⁽⁶⁹⁾ .

- | | |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| (46) في ت : صلوات الله عليه . | (58) في ت : لهيت . |
| (47) في ت : قائما . | (59) في أ : وبنا . |
| (48) في ت : فأمر . | (60) في ت : فهمها . |
| (49) في ت : تسمع . | (61) في أ : تفرغت وفي «ت» تفرغت . |
| (50) غير موجودة في : ت . | (62) في ت : بما . |
| (51) غير واضحة في : ت . | (63) غير موجودة في : أ . |
| (52) في ت : فمن . | (64) في ت : فإن . |
| (53) في ت : يسمع . | (65) في ت : ليعطى . |
| (54) في ت : قرأ . | (66) في ت : وإن . |
| (55) الأعراف : 204 . | (67) في أ : يجود . |
| (56) في ت : أوعي . | (68) غير موجودة في : ت . |
| (57) في ت : اشتغلت النفس . | (69) غير موجودة في : ت . |

ذكر علة الركوع

وأما علة الركوع، فإن العبد بين عيب وذنب. فأما العيب: فغفلته عن الله سبحانه [وتعالى]⁽¹⁾، فمن الغفلة [جفا]⁽²⁾ النعمة و[استخف]⁽³⁾ بها ولم يعظم منته. فمن تناول نعمة من نعمته [بيد]⁽⁴⁾ الغفلة عنه، فقد [جفا]⁽⁵⁾ نعمته، و[استخف]⁽⁶⁾ بها، وهو [عبث]⁽⁷⁾، وإنما [أوتي]⁽⁸⁾ ذلك من [الأشر]⁽⁹⁾ والبطر، فإن النفس إذا غفلت أشرت، والغفلة من ظلمة الشهوة، فصارت كغلاف، وإنما هي [غُلفة و]⁽¹⁰⁾ غفلة. [فالغلفة]⁽¹¹⁾ للكافر صارت ظلمة [للكافر]⁽¹²⁾ غلافاً لقلبه، والغفلة للمؤمن [صارت]⁽¹³⁾ ظلمة شهوات النفس [غفلة]⁽¹⁴⁾ لقلبه. وكلاهما يؤديان إلى [غلاف]⁽¹⁵⁾، إلا أن تلك ظلمة الكفر، وهذه ظلمة [الشهوة]⁽¹⁶⁾، فقليل [لتلك]⁽¹⁷⁾ غفلة لأنها قد أحاطت بالقلب، وقيل لهذه غفلة لأنها قد انتصبت بين يدي القلب حجاباً، فإذا رفضها كانت بمنزلة سحابة تقشعت وتبددت. ومن [هاهنا قول الله]⁽¹⁸⁾ عز وجل: «أبعث في آخر الزمان عبداً أمياً [أختن]⁽¹⁹⁾ به قلوباً غلفاً، وأفتح به أذاناً صمّاً، وأعيناً كُمها»⁽²⁰⁾. فشبه القلوب الغلف [بالأغلف]⁽²¹⁾ الذي لم [يختن]⁽²²⁾، فإذا اختن بدت الحشفة، فإذا بدا القلب عن غلافه، علم

- | | |
|-----------------------|------------------------|
| (1) غير موجودة في: أ. | (12) في ت: الكفر. |
| (2) في ت: حتى. | (13) غير موجودة في: ت. |
| (3) في ت: استحق. | (14) في ت: غلافاً. |
| (4) غير واضحة في: ت. | (15) في ت: غفلة. |
| (5) غير واضحة في: ت. | (16) في ت: الشهوات. |
| (6) غير واضحة في: ت. | (17) في ت: لك. |
| (7) في ت: عيب. | (18) في ت: هناك قوله. |
| (8) في ت: أو. | (19) في ت: أحبي. |
| (9) في ت: ألايس. | (20) لم أقف عليه. |
| (10) في ت: غلاف. | (21) في أ: الأغلاف. |
| (11) في ت: فالغفلة. | (22) في ت: يتحتن. |

الصواب. وللقلب [عينان]⁽²³⁾، فإذا أشرق النور في القلب، فتح العينين، وذهب الكَمَّةُ، فأبصر العيب. فمن [أجل]⁽²⁴⁾ هذا العيب الذي ذكرناه في العبد من كِبَر [النفس]⁽²⁵⁾ و[تعظيمها]⁽²⁶⁾ حتى حقرت النعمة وجفتها وتناولتها بيد الغفلة، أمر بأن [تخضع فترقع]⁽²⁷⁾ لله، وهذا مقام الحمد والبراءة من الكبر. والدليل على ما [قلنا]⁽²⁸⁾ أنه يدخل في الركوع [بالبراءة من التكبير]⁽²⁹⁾، ويخرج منه [بقوله]⁽³⁰⁾: «سمع الله لمن حمده، اللهم ربنا لك الحمد»، لأن هذا الركوع منه خضوع [لله]⁽³¹⁾ [في]⁽³²⁾ جفاء النعمة. كأنه يريد أن يتدارك بهذه الخضعة تلك الجفوة التي صار فيها كهيئة [الكفور]⁽³³⁾، فيكون هذا منه كالحمد له، فلذلك يقول: «سمع الله لمن حمده». وكذلك روي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده، فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، [يسمع]⁽³⁴⁾ الله لكم، فإن الله تعالى قال على لسان نبيه: سمع [الله]⁽³⁵⁾ لمن حمده»⁽³⁶⁾. وعن سعيد بن المسيب عن [أبي]⁽³⁷⁾ هريرة [رضي الله عنه]⁽³⁸⁾ أن رسول الله ﷺ كان إذا رفع رأسه من الركوع [يقول]⁽³⁹⁾: «اللهم ربنا لك الحمد»⁽⁴⁰⁾.

(36) رواه مسلم في «كتاب الصلاة» من صحيحه
برقم: 612 والنسائي في «كتاب التطبيق» برقم:
1054 ورقم 1159، وفي «كتاب السهو» برقم
1263 من سننه، وأبو داود في «كتاب
الصلاة» برقم 827 من سننه، وأحمد في
«مسند الكوفيين» برقم 18690 و18834 من
سننه، والدارمي في «كتاب الصلاة» من سننه
برقم 1278 و1324.
(37) في: ت: لي.
(38) غير موجودة في: أ.
(39) في: ت: قال.
(40) رواه البخاري في «كتاب الاعتصام بالكتاب
والسنة» من صحيحه برقم 6800.

(23) غير موجودة في: ت.
(24) في: ت: أخذ.
(25) غير موجودة في: ت.
(26) في: ت: تعظمها.
(27) في: ت: نخضع فترقع.
(28) في: ت: قلناه.
(29) في: ت: بالتكبير.
(30) في: ت: قوله.
(31) غير موجودة في: ت.
(32) في: ت: من.
(33) مطموسة في: ت.
(34) في: ت: سمع.
(35) غير موجودة في: أ.

ذكر علة التسبيح

فأما علة [التسبيح]⁽¹⁾، فأمر بأن يقول: «سبحان ربي العظيم»⁽²⁾، لأنه لما [جفا]⁽³⁾ النعمة، فتناولها على الغفلة [و]⁽⁴⁾ لم يعظمها، فأمر [ب]⁽⁵⁾ أن [ينزه]⁽⁶⁾ ربه عن فعله، وأن ينسبه إلى العظمة [ليكون]⁽⁷⁾ كفارةً لتصغير نعمته.

(3) في أ: حفا.

(4) غير موجودة في: ت.

(5) غير موجودة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: لتكون.

(1) في ت: تسبيحه.

(2) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطني والطحاوي والبزار والطبراني في الكبير عن سبعة من الصحابة (انظر: صفة صلاة النبي للألباني: 136).

[ذكر] ⁽¹⁾ علة السجود

وأما علة السجود، فللذنب، لأنه تكبر وأشر، فوثب على حق الله تعالى، فأمر بالسجود خشوعاً له، لتكون هذه الخشعة [بذل] ⁽²⁾ تلك الهفوة، [فيتمثل] ⁽³⁾ له كهيئة التراب الذي منه خلقه، فهو يضع وجهه بالأرض، وتلك غاية الخشوع في الظاهر، فإن الله [سبحانه] ⁽⁴⁾ تعالى خلقه من الأرض، وهي أهون الأشياء وأضعفها [تحت] ⁽⁵⁾ الأقدام. ثم وضع معرفته عنده بالأمانة [فخان] ⁽⁶⁾ [حين] ⁽⁷⁾ [لبسه] ⁽⁸⁾ بظلم، [ف] ⁽⁹⁾ قال [الله تعالى] ⁽¹⁰⁾ في تنزيله: ﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾ ⁽¹¹⁾ ⁽¹²⁾. فلما لبس إيمانه بظلم [ف] ⁽¹³⁾ [فخان] ⁽¹⁴⁾ فوقعت التهمة فصار نقوراً من ربه تعالى، وبعد هارباً على وجهه، وانقطع المدد، وصار في هزيمة العدو، إلا [أن] ⁽¹⁵⁾ ربة الإسلام في عنقه، ورأس الحبل بيد الله تعالى، ولذلك قال رسول الله ﷺ: «مثل المؤمن كمثل [الفرس] ⁽¹⁶⁾ في آخيته [يجول ويجول] ⁽¹⁷⁾، [ثم] ⁽¹⁸⁾ يرجع إلى آخيته» ⁽¹⁹⁾. فالمؤمن يسهو، [ثم] ⁽²⁰⁾ يسهو، ثم يرجع إلى ربه، فأمر بالسجود ليتمثل له كهيئة

- | | |
|------------------------|--|
| (1) غير موجودة في: أ. | (12) الأنعام: 82. |
| (2) في أ: بدل. | (13) غير موجودة في: أ. |
| (3) في ت: فتمثل. | (14) في ت: حان. |
| (4) غير موجودة في: أ. | (15) غير موجودة في: أ. |
| (5) في ت: بحسب. | (16) في أ: الفر. |
| (6) في «أ» و«ت»: حان. | (17) غير واضحة في: ت. |
| (7) في ت: حيث. | (18) غير موجودة في: ت. |
| (8) في أ: ألبسه. | (19) رواه أحمد في مسنده: «كتاب باقي مسند |
| (9) غير موجودة في: أ. | المكثرين»، حديث رقم 10907. |
| (10) غير موجودة في: ت. | (20) في ت: و. |
| (11) غير موجودة في: ت. | |

الأرض استكانة وتواضعاً وإلقاءً باليدين . ولذلك قال مسروق لسعيد بن جبير : «يا سعيد ما بقي شيء [نَرْغَبُ]⁽²¹⁾ [فيه]⁽²²⁾ إلا أن نُعَفِّرَ وجوهنا [في هذا]⁽²³⁾ التراب له» .

(21) في ت : رعب .

(22) غير موجودة في : ت .

(23) في ت : بهذا .

[ذكر علة التسبيح]⁽¹⁾

[فأما]⁽²⁾ علة [التسبيح]⁽³⁾، [فأمر]⁽⁴⁾ [بأن]⁽⁵⁾ يقول: «سبحان ربي الأعلى»⁽⁶⁾. إلا أن كل مطاع في اللغة يسمى رباً، وإنما أطاع هواه من قبل، [فَيَنْزُهُ]⁽⁷⁾ ربه الأعلى، والرب: [المالك]⁽⁸⁾. وكان هواه قد ملكه، فإذا سجد سبح ربه الأعلى، ونزله [عما]⁽⁹⁾ كان يدعو إليه هواه الذي [يدّعي]⁽¹⁰⁾ به الربوبية لنفسه [ويسأله]⁽¹¹⁾ أن يطيعه في كل ما يدعو إليه، وملكه [وأوله]⁽¹²⁾ قلبه، وهو [في]⁽¹³⁾ قوله [تعالى]⁽¹⁴⁾: ﴿أَفَرَأَيْتَ مِنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾. [فكانه]⁽¹⁵⁾ يقول: «سبحان [ربي]⁽¹⁶⁾ [المالك]⁽¹⁷⁾ الأعلى»، أي له [التَّزَهُ]⁽¹⁸⁾ عن طاعتي لهذه النفس التي ملكتني واستزلّنتني عن [طاعة]⁽¹⁹⁾ مالكي الأعلى. [فأ]⁽²⁰⁾ الركوع للجعفوة، والسجود للجعفوة⁽²¹⁾. [وإنما أمر بسجديتين، لأن الذنب يلزمه من وجهين: إضاعة أمر قُرض عليه ففرطه، وتهاوناً وارتكاب نهْي زُجر عنه فَحَمَلَتْهُ شهوته حتى ركبته تهاوناً للعقوبة. فلما رأى الذنب من وجهين، أمر بسجديتين]⁽²²⁾.

- | | |
|---|------------------------|
| (1) مطموسة في: أ. | (11) في أ: نسله. |
| (2) في ت: وأما. | (12) في ت: أولاً. |
| (3) في ت: تسبيحه. | (13) غير موجودة في: أ. |
| (4) مطموسة في: أ. | (14) غير موجودة في: ت. |
| (5) في أ: فإن. | (15) في ت: فكان. |
| (6) رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه والدارقطني والطحاوي والبزار والطبراني في الكبير عن سبعة من الصحابة. انظر: <i>صفة صلاة النبي</i> لمحمد ناصر الدين الألباني: 153. | (16) غير موجودة في: أ. |
| (7) في ت: فنزه. | (17) في ت: المالك. |
| (8) في أ: والمالك. | (18) في ت: التنزيه. |
| (9) في ت: كما. | (19) في ت: طاعتي. |
| (10) غير موجودة في: ت. | (20) غير موجودة في: ت. |
| | (21) في ت: للنفو. |
| | (22) غير موجودة في: ت. |

ذكر علة القعود

[وأما علة القعود⁽¹⁾، فللارتعاب⁽²⁾ وطلب العفو والنوال⁽³⁾. وذلك أنك قضيت صلاتك بما مضى منك من القيام، وبذل النفس تسليماً، والخضوع والخشوع. فإنما بقي سؤال الحاجة والاعتذار، ف قيل [له]⁽⁴⁾: «تَمَثَّلْ [جائياً]⁽⁵⁾ كهيئة الملقى نفسه بين يدي سيده ومولاه على الارتعاب والاعتذار⁽⁶⁾ والاستعداد على النفس الأمانة بالسوء، بمنزلة غريم لك ضمنت له عن آخر ديناً وأنت به [كفيل]⁽⁷⁾. فأنت مطلوب بتلك الكفالة، وهذا المكفول عنه [مطلوب]⁽⁸⁾، فأنت تستعدي عليه حتى [تستخرج]⁽⁹⁾ حق الغريم من هذا الغارم الذي ضمنت عنه. والقلب شريك النفس [في الخير والشر والثواب والعقاب والمحمدة واللائمة]⁽¹⁰⁾. [ثم النفس]⁽¹¹⁾ من شأنها الإباق وتضييع العبودية وحقوق الله تبارك وتعالى في رقبته، والقلب مطلوب بذلك، [إذ]⁽¹²⁾ كان شريكها، والعقل [مقتض]⁽¹³⁾، فإذا لم يجد سكا إلى الله سبحانه، فأمر بأن يقعد عند انقضاء الصلاة، مستعداً على النفس معتذراً إلى الله تعالى مما كان منهما، [مرتعباً]⁽¹⁴⁾ في النوال. فقال [الله]⁽¹⁵⁾ عز وجل: ﴿فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب﴾⁽¹⁶⁾ أي [تعرض]⁽¹⁷⁾ لي منتصباً تعرض المتعبدین [المستعدين]⁽¹⁸⁾ [المفتقرين]⁽¹⁹⁾، فارفع إلي رغبتك. والرغبة هي لب الطلب، وهو

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (1) غير موجودة في: ت. | (11) في ت: والنفس. |
| (2) في ت: وللارتعاب. | (12) في ت: إذا. |
| (3) في ت: التوالي. | (13) في ت: مقبض. |
| (4) في ت: لك. | (14) في ت: مترقياً. |
| (5) غير موجودة في: ت. | (15) غير موجودة في: أ. |
| (6) في أ: الاعتدال. | (16) الشرح: 7-8. |
| (7) في أ: كفيله. | (17) في ت: نعرض. |
| (8) في ت: مطول. | (18) غير موجودة في: ت. |
| (9) في ت: يستخرج. | (19) في ت: المتقرين. |
| (10) غير موجودة في: ت. | |

الذي يطلب من جوف قلبه ومجامع صدره من العقل والذهن بجدٍّ وعزم، لأنك قد فرغت، أي صرت فارغاً من البطالة [و] ⁽²⁰⁾ العيوب والذنوب، لأن هذه الجوارح تبطلت [في] ⁽²¹⁾ مرعاها. فالقيام بين يديه بإزاء البطالة و[جفوة] ⁽²²⁾ النعمة وحقريتها. والركوع خضوع بإزاء الجفاء، وتكبرت على الحق واستبددت. فهذا السجود خشوع بإزاء [التكبر] ⁽²³⁾ والاستبداد والتمادي في الذنوب بهواك، فجمعت هذا كله في هذه الصلاة الواحدة، [ووقفت] ⁽²⁴⁾ بجوارحك البطالة في أوديتها على مليكها متذللاً على الخلقة التي خلقت [رماً] ⁽²⁵⁾ يبصرك حيث وقع، فنزّهت و[أثبتت] ⁽²⁶⁾ وتعوذت من العدو، و[تلوت] ⁽²⁷⁾ [كلامه] ⁽²⁸⁾ متعظاً، واعتذرت، ثم خضعت، ثم خشعت، ثم [جشوت فـ] ⁽²⁹⁾ تملّقت، و[ارتعبت] ⁽³⁰⁾، وافتقرت، واستعديت على من رام الفساد بينك وبينه. فكان ذلك كله كفارة، أي غطاء، والكفر غطاء، ومنه سمي الكفر. فكانت صورة صلاتك هذه على [صورة] ⁽³¹⁾ أفعالك، وكان ذلك غطاء لما سلف منك. وقال: ﴿و[⁽³²⁾ أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات﴾ ⁽³³⁾، أي هذه الأفعال منك [حسناً تذهب ما كان منك] ⁽³⁴⁾ قبل ذلك. ثم قال: ﴿ذكرى للذاكرين﴾، أي توبة للتائبين وعظة للمتعظين ⁽³⁵⁾.

- | | |
|------------------------|-------------------------------|
| (20) غير موجودة في: أ. | (28) غير موجودة في: ت. |
| (21) في أ: و. | (29) في ت: حيوت ثم. |
| (22) في ت: حقر. | (30) في ت: ارتقيت. |
| (23) في ت: التكبير. | (31) غير موجودة في: أ. |
| (24) في ت: فوقفت. | (32) غير موجودة في: «أ» و«ت». |
| (25) في ت: راميا. | (33) هود: 114. |
| (26) في ت: أثبت. | (34) مطموسة في: أ. |
| (27) في ت: تكون. | (35) غير موجودة في: ت. |

ذكر علة التشهد

وأما علة التشهد، فإن تلك كلمات أتى بهن جبريل [عليه السلام]⁽¹⁾ وحيّاً فيما روي في الخبر، وهي خطبة الصلاة، وهي سنة الكلام، [أي هي]⁽²⁾ بين يدي [كل]⁽³⁾ كلام ومسألة، خطبة على [المقدمة لتكون]⁽⁴⁾ تلك الخطبة وسيلة بينه وبين المسؤول، وشافعاً له إليه. وكذلك روي عن عبد الله بن مسعود [رضي الله عنه]⁽⁵⁾ قال: «علمنا رسول الله ﷺ خطبة الصلاة وخطبة الحاجة، فذكر التشهد. فأما خطبة الحاجة: فالحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونوكل عليه، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله، من [يهدي]⁽⁶⁾ الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا [ومن]⁽⁷⁾ سيئات أعمالنا. ثم يتكلم بحاجته»⁽⁸⁾. وأما خطبة التشهد، فهي [الكلمات]⁽⁹⁾: كلمات جوامع تنظم الكلام [الكثير]⁽¹⁰⁾، ولها [غور بعيد]⁽¹¹⁾، ولنا في ذلك شرح طويل في كتاب علم الأولياء، وعلم ذلك لا يحتمله [إلا]⁽¹²⁾ الأولياء. وكذلك قوله في أول الصلاة: «سبحانك اللهم وبحمك» إلى آخره⁽¹³⁾، وقوله: «آمين»، فإن هذه كلمات خُصّت بهن هذه الأمة. فالعامة أعطيت حروفها و[اللفظ]⁽¹⁴⁾ بها،

(1) في ت: صلوات الله عليه.

(2) في ت: أن نهى.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في ت: المقدمة ليكون.

(5) غير موجودة في: أ.

(6) في ت: يهده.

(7) غير موجودة في: ت.

(8) رواه الترمذي بلفظ: «التشهد في الصلاة

والتشهد في الحاجة» في «كتاب النكاح» من

سننه برقم 1023.

(9) غير موجودة في: ت.

(10) غير موجودة في: ت.

(11) في ت: عون بعد.

(12) غير موجودة في: ت.

(13) الحديث بكامله هو: «سبحانك اللهم وبحمك

وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» رواه

أبو داود والحاكم وصححه، ووافقه الذهبي،

وقال العقيلي: «وقد روي من غير وجه بأسانيد

جيدة» انظر: «مكتبة بصيرة النبي للألباني: 86.

كما أخرجه الترمذي وصححه، والدارقطني:

ورواه مسلم موقفاً على عمر (انظر: «المنهاج»:

الباب الأول من كتاب أسرار الصلاة:

182/1).

(14) في ت: اللغة.

والأولياء أعطيت معانيها، [ورؤية المعاني]⁽¹⁵⁾ أعطي خاص الأولياء. وهي كلمات تُطهر العباد، وتقطع العلائق، وتصفي الأرواح في سيرها إلى الله تعالى. [و]⁽¹⁶⁾ روي في الخبر أن جبريل [عليه السلام]⁽¹⁷⁾ جاء بهن إلى النبي ﷺ فعلمهن إياه. ومن هاهنا قول رسول الله ﷺ لأبي موسى [رضي الله عنه]⁽¹⁸⁾ حين نظر إلى [جبل أحد]⁽¹⁹⁾ فقال: «إن [في أمتي رجالاً الحرف]⁽²⁰⁾ الواحد من تسييحهم [يعدل]⁽²¹⁾ هذا الجبل»⁽²²⁾، ومن ذلك قول ابن مسعود: «إن في هذه الأمة من يكون [عمل يومه]⁽²³⁾ أثقل من سبع سماوات»، ويوافق ذلك ما جاء عن كعب أنه قال: «فيما يُحكى قول موسى صلوات الله عليه: رب إني أجد في الألواح قوما [على]⁽²⁴⁾ قلوبهم من النور أمثال الجبال، تكاد البهائم تخزلهم سجداً إذا نظرت إليهم، قال: تلك طوائف من أمة [أحمد]⁽²⁵⁾، قال: اللهم أجعلنا من أمته».

(15) في ت: ورويت المعاني أعطيت المعاني.

(16) غير موجودة في: ت.

(17) في ت: صلوات الله عليه.

(18) غير موجودة في: أ.

(19) مطموسة في: أ.

(20) مطموسة في: أ.

(21) مطموسة في: أ.

(22) لم أقف عليه.

(23) في ت: عمله.

(24) غير موجودة في: أ.

(25) في ت: محمد.

ذكر علة التحيات والتسليم

والعلة فيه أنه أمر بمخاطبة الملكين، [وإن كان إماماً فمخاطبة الملكين]⁽¹⁾ و[الآدميين]⁽²⁾، لأنه دخل فيها بمخاطبة ربه حين [كبراً]⁽³⁾ في التحريم بمخاطبة الخالق، والتحليل منها بمخاطبة المخلوقين. وكذلك أمر في الحج أن يدخل فيه، فيحرم بمخاطبة ربه بالتلبية، ويحل منها بالخلق. وأما تفسير السلام، فهو مشروع مع التشهد في كتاب علم الأولياء، وسنذكر بعض تلك المعاني التي [تذكرها]⁽⁴⁾ العامة. فأما قوله «التحيات لله»، فإن أهل الشرك بالله كانوا [يحيون]⁽⁵⁾ أصنامهم، [و]⁽⁶⁾ عن الحسن قال: «كان أهل الجاهلية لهم أصنام يحملونها معهم حيث ذهبوا، وكانوا يخرجونها ويتمسحون بها ويقولون: لکن الحياة الباقية». فلما جاء الإسلام، أمروا [أن]⁽⁷⁾ يجعلوا تلك التحيات كلها لله سبحانه، وهي تحية من العباد للحي الذي لا يموت، والتحية مأخوذة من الحياة. وأما قوله: «والصلوات»، فإنه لا يستحق أحد الصلوات إلا هو، لأنه [مَفْرَعٌ لِلْحَاجَاتِ]⁽⁸⁾. وأما قوله: «والطيبات»، فهي الكلمات الخمس: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم»⁽⁹⁾. لا يستحق [أحد هذه الكلمات إلا الله سبحانه وتعالى، وإنما صيرت طيبات لأنه لا يستحق]⁽¹⁰⁾ [أحد أن يشرك ولها فيهن]. فهي طيبات تطيّن⁽¹¹⁾ قائلهن. ففي [قوله]⁽¹²⁾: «سبحان [الله]

(1) غير موجودة في: أ.

(2) في ت: الأمين.

(3) في ت: كتب.

(4) في «أ»: تذكره، وفي «ت»: تذكره.

(5) في ت: يحيون.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: بأن.

(8) في ت: مفرع الحاجات.

(9) غير موجودة في: ت.

(10) غير موجودة في: أ.

(11) مطبوسة في: «أ»، ووردت كلمة «أحد»

منصوبة في: «ت» وهو خطأ.

(12) في ت: قول.

خروج⁽¹³⁾ من [العيب]⁽¹⁴⁾، وفي [قوله]⁽¹⁵⁾: «الحمد لله» خروج من [الكفران]⁽¹⁶⁾، وفي قوله: «لا إله إلا الله» خروج من [الشرك]⁽¹⁷⁾، وفي قوله: «الله أكبر» خروج من الكبر، وفي قوله: «لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» خروج من [التملك]⁽¹⁸⁾ والافتقار والتجبر. فما ظن العبد بحاله إذا اجتمعت فيه أدناس هذه الأشياء: دنس العيب، ودنس [الكفر]⁽¹⁹⁾، ودنس الشرك: شرك العلائق، ودنس الكبر، ودنس التجبر والافتقار، [وفاته]⁽²⁰⁾ التكلّم بهذه الكلمات؟ ماذا يحلُّ به من خراب القلب؟! [فحظر]⁽²¹⁾ على المؤمن على لسان رسول الله ﷺ قراءة القرآن في حال الجنابة والحيض، فيما روي⁽²²⁾، وأبيح له هذه الكلمات على كل حال [لحاجته إليهن]⁽²³⁾ في كل وقت، [وشرحه مذكور في كتاب غرر العارفين]⁽²⁴⁾. وأما قوله: «السلام عليك [ورحمة الله وبركاته]⁽²⁵⁾» فإن الله تبارك وتعالى سلم [على]⁽²⁶⁾ عباده [من اسمه]⁽²⁷⁾ «السلام» [لينيّهم]⁽²⁸⁾ دار السلام. فإذا قلت: «السلام عليكم» بالألف واللام، فهذه علامة المعرفة، فإذا قلت⁽²⁹⁾: «سلام عليك»، فهي نكرة، فإذا ألحقت علم المعرفة، فإنما تريد بذلك السلام الذي [سلم]⁽³⁰⁾ رب العالمين. وتقول بعد ذلك: «السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته». ألا ترى إلى ما قال عز وجل في تنزيله حين ذكر [يحيى صلوات الله عليه، فأثنى عليه، ثم سلم عليه فقال: ﴿وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً﴾]⁽³¹⁾. فهذا سلام رب العالمين⁽³²⁾. [ثم ذكر]⁽³³⁾ عيسى

226-225/1 ومحمد بن الحسين في كتابه

المخلوق أهل القرآن (انظر: 151 و153)

وغيرهم.

(23) غير موجودة في: ت.

(24) غير موجودة في: ت.

(25) غير موجودة في: أ.

(26) في: ت: من.

(27) غير موجودة في: ت.

(28) غير واضحة في: ت.

(29) غير موجودة في: أ.

(30) في: ت: سلام.

(31) مرجم: 15.

(32) غير موجودة في: ت.

(33) هذا من إضافتنا ليصح ارتباط الكلام ببعضه.

(13) مضموسة في: أ.

(14) في: ت: العيبة.

(15) في: ت: قول.

(16) في: ت: الكفر.

(17) في: ت: الشك.

(18) في: ت: التملك.

(19) في: ت: الكفران.

(20) في: ت: وقاية.

(21) في: ت: فخطر.

(22) أحاديث كثيرة تحظر على المسلم قراءة القرآن

في الجنابة والحيض منها ما رواه أصحاب السنن

وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والبزار

والدارقطني (انظر: نيل الأوطار للمشركانية:

[عليه السلام]⁽³⁴⁾ يحكي قوله في المهد صبياً: ﴿إني عبد الله آتاني الكتاب [وجعلني]⁽³⁵⁾ نبياً [وجعلني مباركاً]⁽³⁶⁾﴾⁽³⁷⁾، ثم قال: ﴿والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً﴾⁽³⁸⁾. فكان هذا السلام من عيسى؛ صلوات الله [وسلامه]⁽³⁹⁾ عليه؛ [على]⁽⁴⁰⁾ نفسه، فأخرجه بالألف، وكأنه يشير إلى سلام متقدم، أي ذلك السلام عليّ، وهو سلام رب العالمين. ولذلك قال عيسى صلوات الله [وسلامه]⁽⁴¹⁾ عليه - فيما روي - ليحيى: «أنت خير مني؛ سلم الله عليك وسلّمتُ على نفسي»، ولذلك كره من كره هذه اللفظة. [قوله لأخيه]⁽⁴²⁾: «سلام الله عليك»؛ لأن كل أحد لا يستحق هذه المنزلة، وفي هذا [كلام]⁽⁴³⁾ كثير قد [شرحناه]⁽⁴⁴⁾ في كتاب علم الأولياء. فإن قال قائل: فإن كان رب العالمين قد سلّم: فما حاجتنا إلى السلام؟ قيل له: حتى [تبلغ]⁽⁴⁵⁾ مبلغاً [تعقل]⁽⁴⁶⁾ السلام، فهناك [فسل]⁽⁴⁷⁾ عن [هذا]⁽⁴⁸⁾. أليس قد أخبرك في تنزيله [فقال]⁽⁴⁹⁾: ﴿إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً﴾⁽⁵⁰⁾؟ أليس قد ندبنا إلى الصلاة عليه بعدما أخبرنا أنه صلى الله عليه وسلم⁽⁵¹⁾؟ وقال [تبارك وتعالى]⁽⁵²⁾ [في آية أخرى]⁽⁵³⁾: ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرًا كثيراً وسبحوه بكرة وأصيلاً هو الذي يصلي عليكم وملائكته﴾⁽⁵⁴⁾، [أفليس]⁽⁵⁵⁾ قد أخبرك أنه يصلي على المؤمنين ويسلم عليهم فقال [تعالى]⁽⁵⁶⁾: ﴿وسلام على عباده الذين اصطفى﴾⁽⁵⁷⁾؟ [فهل]⁽⁵⁸⁾ عقلت ما الصلاة وما السلام؟ فإن قال: «الصلاة هي الرحمة» فما قوله: ﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة﴾⁽⁵⁹⁾؟ فقد ذكر

- | | |
|-----------------------------|--|
| (34) في ت: صلوات الله عليه. | (47) في ت: فاسأل. |
| (35) مطموسة في: أ. | (48) في ت: هذه. |
| (36) غير موجودة في: أ. | (49) غير موجودة في: ت. |
| (37) مريم: 30. | (50) الأحزاب: 56. |
| (38) مريم: 33. | (51) يبدو أن في الكلام بترافي: «أ» و«ت». |
| (39) غير موجودة في: أ. | (52) غير موجودة في: أ. |
| (40) في: أ: عن. | (53) غير موجودة في: ت. |
| (41) غير موجودة في: أ. | (54) الأحزاب: 41-43. |
| (42) غير موجودة في: ت. | (55) في ت: أليس. |
| (43) في: أ: الكلام. | (56) في ت: عز وجل. |
| (44) مطموسة في: أ. | (57) النمل: 59. |
| (45) في ت: يبلغ. | (58) في ت: فقد. |
| (46) في ت: يعقل. | (59) البقرة: 157. |

عز وجل الرحمة وذكر الصلاة عليهم. وقد ندبنا إلى أن نصلي على الرسول [ﷺ] (60) و[نسأل له] (61) الرحمة والبركة (62). وهو [مُصَلَّى] (63) عليه ومرحوم ومبارك عليه، ليكون في ذلك إذا حق [الأبوة] (64) و[البنوة] (65)، فإنه [ﷺ] [نبي وأب على الذين كالأولاد] (66)، ربَّانا بالهدى الذي جاء به من عند الله [تعالى] (67). [فقد عرفت] (68) حقوق الآباء والأمهات في [حقهم] (69) علينا، وعرفت رافة الآباء والأمهات بنا في [راقتهم ورحمتهم] (70) إيانا. ألا ترى إلى قوله عز وجل: ﴿عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾؟! فانظر من يشني عليه بهذا: [رب العالمين] (71)! وأما قوله: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين»، فإنما [يسأل] (72) هذا الذي ذكرنا لنبيه [ﷺ] أولاً، ثم لنفسه، ثم لعباده الصالحين، [فروى] (73) عن رسول الله [ﷺ] [أنه قال] (74): «إذا قال العبد ذلك أصاب كل عبد [صالح] (75) في السماء والأرض» (76)، [فالحمد] (77) لله الذي جعل القائلين بهذا كثيراً، فيتألأ من أقوالهم سلام وتحية من [الله] (78) مباركة طيبة. فمن أراد أن

(60) في ت: صلوات الله عليه.

(61) في أ: نسأله.

(62) هناك أحاديث كثيرة تندب إلى الصلاة على النبي [ﷺ] منها ما كان يدعو به هو نفسه بهذا اللفظ: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد. اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد» رواه البخاري ومسلم والحميدي وابن منده وقال: «هذا حديث مجمع على صحته» (انظر: صفة صلاة النبي للآلباني: 179-180). وانظر التفصيل في كيفية الصلاة عليه والتسليم في الفصل الرابع من الباب الرابع من كتاب الشفا للقاضي عياض: 2/ 160-171.

(63) في ت: مصل.

(64) مطموسة في: أ.

(65) في ت: النبوة.

(66) في ت: نبينا وأبونا ونحن كأولادله.

(67) غير موجودة في: ت.

(68) مطموسة في: أ.

(69) في أ: حقه.

(70) في أ: رافته ورحمته.

(71) غير موجودة في: ت.

(72) غير واضحة في: أ.

(73) في ت: وروي.

(74) غير موجودة في: أ.

(75) غير موجودة في: ت.

(76) رواه البخاري في «كتاب الأذان» من صحيحه برقم 788، وفي «كتاب الاستئذان» من صحيحه أيضاً برقم 5762، ورواه مسلم في «كتاب الصلاة» من صحيحه برقم 609، ورواه النسائي في «كتاب السهو» من سننه برقم: 1281، وأبو داود في «كتاب الصلاة» من سننه برقم 825، وابن ماجه في «كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها» من سننه برقم 889، وأحمد في «كتاب مسند المكترين من الصحابة» في سننه بأرقام 3439 و3725 و3813 و3858 و3892. (77) في ت: والحمد.

(78) مطموسة في: أ.

يحتظي من هذا السلام الذي يُسَلَّمُ [على] ⁽⁷⁹⁾ الخلق في صلواتهم، فليكن عبداً صالحاً. وأما قوله: «أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله»، فإنهما كلمتان جامعتان [جعلهما] ⁽⁸⁰⁾ [كلمة] ⁽⁸¹⁾ شهادة واحدة، فقد شهد [الله] ⁽⁸²⁾: ﴿أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم﴾، ثم كتب على جبهة العرش: «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، و[جعلهما] ⁽⁸³⁾ [في] ⁽⁸⁴⁾ مبتدأ اللوح. فهذه منك شهادة تواطئ مبتدأ اللوح وما على جبهة العرش، [وتوافق شهادة رب العالمين لنفسه] ⁽⁸⁵⁾.

(79) غير موجودة في: ت.

(80) في أ: جعلها.

(81) غير موجودة في: ت.

(82) غير موجودة في: ت.

(83) في أ: جعلها.

(84) غير موجودة في: ت.

(85) غير موجودة في: ت.

ذكر علة رفع الأيدي ورمي البصر [حيث] ⁽¹⁾ [يسجد] ⁽²⁾

وأما علة رفع الأيدي، فهو إشارة بالحواس الخمس، [لأنك إنما وقعت في المعصية بهذه الحواس الخمس] ⁽³⁾، وأظهرت الكبر من نفسك بهذه الخمس، فأشرت بالأصابع الخمس تبرئاً من جنابة الحواس الخمس، وتزيتها لله، [ومن تكبر] ⁽⁴⁾ [من هذه الحواس] ⁽⁵⁾ أن يكون منسوباً إليها، [و] ⁽⁶⁾ إلى أن يشبه أحداً من خلقه، تعالى [الله] ⁽⁷⁾. وأما علة رمي البصر [حيث يقع سجوده] ⁽⁸⁾، فلأن ذلك ترك [التكليف] ⁽⁹⁾. والانتصاب بين يديه على الخلقة، فإذا وقف ورمى ببصره على الخلقة، وقع في موضع مسجده، وإذا ركع، [وقع ببصره على] ⁽¹⁰⁾ الخلقة على موضع قدميه، [وإذا سجد، يقع على أنفه] ⁽¹¹⁾، وإذا قعد للتشهد، وقع [بصره] ⁽¹²⁾ على فخذه.

-
- | | |
|---|--------------------------|
| (1) في ت: حين | (7) غير موجودة في: ت. |
| (2) في أ: سجد. | (8) في ت: حين يقع بوجهه. |
| (3) هذه العبارة جاءت في «ت» بعد قوله: «تبرئاً من جنابة الحواس الخمس». | (9) في ت: التكلف. |
| (4) جاءت في «أ» مباشرة قبل عبارة: «وتزيتها لله». | (10) في ت: رفع بصره إلى |
| (5) مطموسة في: أ. | (11) غير موجودة في: ت. |
| (6) في ت: أم. | (12) في أ: ببصره. |

ذكر علة عدد الركعات والسجدة

وأما علة [عدد]⁽¹⁾ الركعات والسجدة، فإن الركعة واحدة، والسجدة ثنتان، لأن جفاء النعمة نوع واحد، والذنب نوعان: تضييع الفريضة، والثوب في [الحرمان]⁽²⁾، لأنه أمر ونهي. فهما نوعان: [فالركوع]⁽³⁾ للجفاء، والسجدة لتضييع الأمر والنهي.

(3) في ت: كالركوع.

(1) غير موجودة في: أ

(2) في ت: الحركات.

ذكر علة الركعتين

وأما علة [الركعتين]⁽¹⁾، فإن كلَّ صلاة ركعتان، من أجل [أن]⁽²⁾ الرئيس في الجسد [اثنتان]⁽³⁾: روح ونفس. فالروح تأمر بالحسن، والنفس [تأمر]⁽⁴⁾ بالسوء. فإذا تطابقا على المعصية، فهما [ريبيان]⁽⁵⁾ قد تطابقا، والجوارح تبع لهما [دخولاً]⁽⁶⁾ فأمرت بركعتين، و[لكل]⁽⁷⁾ ركعة [سجدتان]⁽⁸⁾، لأن الرئيسين قد اجتمعا على نوعين: العيب نوع، والذنب نوع. [فالعيب]⁽⁹⁾ استصغار ما عظم الله تعالى، وذلك أن النعم إنما [أبرزها]⁽¹⁰⁾ الله تعالى من عظمتها، والذنب استهانتك بأمر الله تعالى. فإِذَا [صارت]⁽¹¹⁾ لك الصلاة على صورة أفعالك السيئة، لتكون هذه الصلاة أفعال [حسنات]⁽¹²⁾ [تستتر]⁽¹³⁾ سيئاتك.

- | | |
|-----------------------|-----------------------|
| (1) في أ: الركعتين. | (8) في أ: سجدتين |
| (2) غير موجودة في: أ. | (9) في ت: فاللذنب. |
| (3) غير موجودة في: أ. | (10) في أ: أبرزها. |
| (4) غير موجودة في: ت. | (11) في ت: صورت. |
| (5) في ت: رئيسان. | (12) غير واضحة في: ت. |
| (6) في أ: دخول. | (13) في ت: بسير. |
| (7) في ت: كل. | |

ذكر علة عدد المفروضات

وأما علة [عدد الركعات]⁽¹⁾ المفروضات، فإن الصلاة كانت في البدء ركعتين، فلما ندبهم الله [سبحانه وتعالى]⁽²⁾ في الصلاة إلى أدبار السجود؛ فقال تعالى: ﴿ومن الليل فسبحه وأدبار [النجوم]⁽³⁾﴾⁽⁴⁾، [و]⁽⁵⁾ صلوا في [أثر]⁽⁶⁾ كل مفروضة ركعتين [آخرين]⁽⁷⁾، فلما [صبر عليها نفوسهم]⁽⁸⁾ أوجبها الله تعالى عليهم في الظهر والعصر. فلما صاروا إلى المغرب أوجب عليهم ركعة مع الركعتين اللتين كانتا في البدء، [لتكون]⁽⁹⁾ وتراً ليرفع الله سبحانه [وتعالى]⁽¹⁰⁾ [إليه]⁽¹¹⁾ عمل [النهار]⁽¹²⁾ وترأ، فإن الله تعالى وتر يحب الوتر. [وكذلك]⁽¹³⁾ [قال]⁽¹⁴⁾ ابن عمر رضي الله عنهما: «المغرب وتر النهار». فلما صاروا إلى [صلاة]⁽¹⁵⁾ العشاء [زيد]⁽¹⁶⁾ فيها [ركعتان]⁽¹⁷⁾ مثل الظهر والعصر، ثم أمروا بالوتر فقال: «إن الله تعالى زادكم صلاة وهي الوتر»، فأوجبها عليهم بقوله: «إن الله زادكم صلاة ليرفع إليه عمل الليل وترأ كما رفع إليه عمل [النهار]⁽¹⁸⁾ [وترأ]⁽¹⁹⁾». فلما صاروا إلى الفجر، [أقرت على ما]⁽²⁰⁾ كانت ولم يزد فيها، [وذلك أن تلك صلاة تطول فيها

(1) غير موجودة في: ت.

(2) مطموسة في: أ.

(3) مطموسة في: أ.

(4) مطموسة في: ت.

(5) في أ: الصلاة.

(6) مطموسة في: ت.

(7) في أ: ركعتين.

(8) مطموسة في: أ.

(9) غير موجودة في: ت.

(10) في ت: أقر كما.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) في ت: عز وجل.

(3) في «أ» و«ت»: السجود.

(4) الطور: 49.

(5) غير موجودة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: آخرين.

(8) في ت: صبرت عليها نفوسهم.

(9) في أ: ليكون.

(10) غير موجودة في: أ.

القراءة، فأقرت على الأصل ليلاً⁽²¹⁾، [كما أقرت صلاة السفر على الأصل من أجل السفر، لثلاً⁽²²⁾ تثقل على أهلها، [كما أقرت الجمعة على الأصل من أجل الخطبة، لثلاً تثقل على أهلها]⁽²³⁾: ﴿وكان بالمؤمنين رحيماً﴾⁽²⁴⁾. فلم يحب أن يخرج [عباده]⁽²⁵⁾ فقال: ﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾⁽²⁶⁾. وقال [تعالى]⁽²⁷⁾: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾⁽²⁸⁾، فلم يجمع عليهم [خطبة]⁽²⁹⁾ وزيادة ركعتين، وسفراً وزيادة ركعتين، وطول القراءة وزيادة ركعتين، وتركت على الأصل الذي كان بدياً. وهما تحقق ما قلنا أن علة طول القراءة في الفجر هي العلة المتقدمة؛ أن الله تعالى [قال]⁽³⁰⁾: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾⁽³¹⁾، [أي أقم الصلاة لقرآن الفجر. وإنما انتصب قوله قرأناً لسقوط اللام، ثم بين منزلته فقال: ﴿إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾]⁽³²⁾. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله [تعالى]⁽³³⁾ ينزل في [ثلاث]⁽³⁴⁾ ساعات [بقين]⁽³⁵⁾ من الليل، فيفتح الذكر الذي لم يره أحد في الساعة الأولى فيمحو ما يشاء ويثبت، وينزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن [وهي داره]⁽³⁶⁾ التي لم [ترها عين]⁽³⁷⁾ ولم [تخطر]⁽³⁸⁾ على قلب بشر، وهي مسكنه ليس معه من بني آدم غير [ثلاثة]⁽³⁹⁾: النبيون، والصديقون، والشهداء. ثم يقول: طوبى لمن دخلك. ثم ينزل في الساعة [الثالثة إلى سماء الدنيا بروحه]⁽⁴⁰⁾ وملائكته [سبحانه فتتفض- يعني السماء- فيقول: قومي بعزتي]⁽⁴¹⁾. ثم يطلع [على]⁽⁴²⁾ عباده [فأ]⁽⁴³⁾ يقول: هل من مستغفر يستغفرني فأغفر له؟ هل من سائل يسألني

(21) غير موجودة في: ت.

(22) غير موجودة في: أ.

(23) غير موجودة في: ت.

(24) الأحزاب: 43.

(25) في أ: على عباده.

(26) الحج: 78.

(27) في ت: عز وجل.

(28) البقرة: 185.

(29) غير واضحة في: ت.

(30) غير موجودة في: ت.

(31) الإسراء: 78.

(32) غير موجودة في: ت.

(33) في ت: ثلث.

(34) غير موجودة في: ت.

(35) غير موجودة في: ت.

(36) في أ: على عباده.

(37) في ت: يخطر.

(38) في أ: ثلاث.

(39) مطموسة في: أ.

(40) غير موجودة في: ت.

(41) في ت: إلى.

(42) في ت: ثم.

(43) غير موجودة في: ت.

فأعطيه؟ هل من داع يدعوني فأجيبه؟ حتى تكون صلاة الفجر، شَهِدَها الله تعالى وملائكته. ثم تلا: ﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ (44) (45)، وكذلك (46) قال رسول الله ﷺ: «من صلى الصبح فهو في ذمة الله، فانظر ألا يطلبك الله بشيء من ذمته» (47). وإنما خصت صلاة الصبح من بين الصلوات بالذمة لشهود الله تعالى تلك الصلاة، [ولوقوع العبد بتلك الصلاة في قربه وشهوده] (48)، فإذا تفرغ العبد لتلك [الصلاة] (49) صار في ذمته. فهذه علة صلاة الصبح، وهذه علة الذمة، [لتعلم] (50) أنه ليس شيء من هذه الأشياء إلا وله علة. وكذلك ما [جاء] (51) في الحديث أن الأرواح تُرَدُّ إلى الأموات في ساعة الفجر، وفيها [تقسم] (52) أرزاق الخلق والخلقة، وفيها يسبح أهل المملكة من العرش إلى الثرى. فتلك أطيب ساعات الدنيا لإقبال الله [تعالى] (53) على خلقه، فإذا أقبل عليهم وشهد صلاتهم قال: «ألا هل من داع أجيبه؟ ألا هل من سائل فأعطيه؟ ألا هل من مستغفر فأغفر له؟ ألا هل من تائب فأتوب عليه؟»، [وإذا] (54) أقبل على خلقه [استحب منهم تطويل] (55) القراءة فيها (56). ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «[لله] (57) أشدُّ أذنًا إلى القارئ للقرآن من صاحب القِيَّةِ إلى قِيَّتِهِ» (58). وأيضاً إن

(44) الاسراء: 78.

(45) نحوه حديث أبي هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: «... وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر» ثم يقول أبو هريرة: «فأقرؤوا إن شئتم: إن قرآن الفجر كان مشهوداً» رواه البخاري في «كتاب الأذان» برقم 612 وفي «كتاب تفسير القرآن» برقم 4348 من صحيحه، ومسلم في «كتاب المساجد ومواضع الصلاة» برقم 1035 من صحيحه، والترمذي في «كتاب تفسير القرآن» برقم 3060 من سننه، والنسائي في «كتاب الصلاة» برقم 482 من سننه، وابن ماجه في «كتاب الصلاة» برقم 662 من سننه، وأحمد في «باقي مسند الكثيرين» بأرقام 6888 و7294 و9749 من سننه.

ونحوه أيضاً قوله ﷺ: «ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له» رواه

البخاري في «كتاب الجمعة» برقم 1077، و«كتاب الدعوات» برقم 5836، و«كتاب التوحيد» برقم 6940 من صحيحه، ومسلم في «كتاب صلاة المسافرين وقصرها» برقم 1261 و1263 من صحيحه.

(46) في أ: ذلك.

(47) رواه مسلم في «كتاب المساجد ومواضع الصلاة» برقم 1050 من صحيحه.

(48) غير موجودة في: ت.

(49) غير موجودة في: أ.

(50) في ت: ليعلم.

(51) غير موجودة في: أ.

(52) في ت: يقسم.

(53) غير موجودة في: أ.

(54) في ت: فإذا.

(55) في ت: استجيب منهم لطول.

(56) يقال فيه ما قيل في حديث النزول قبله.

(57) في ت: الله.

(58) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه =

الأرواح تعرج إلى الله تعالى في منامها، فترجع [بأطيب] ⁽⁵⁹⁾ ما كانت [فتقرأ] ⁽⁶⁰⁾ القرآن في صلاة الفجر [عن] ⁽⁶¹⁾ أطيب روح، لأنها سجدت تحت العرش، فرجعت بطيب وطهارة. [وروي] ⁽⁶²⁾ عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «تعرج الأرواح في منامها، فما كان [منها] ⁽⁶³⁾ طاهراً [سجد] ⁽⁶⁴⁾ تحت العرش، وما كان [منها] ⁽⁶⁵⁾ غير طاهر سجد قاصياً»، [ولذلك] ⁽⁶⁶⁾ يستحب أن لا ينام الرجل إلا [وهو طاهر] ⁽⁶⁷⁾ ⁽⁶⁸⁾. [و] ⁽⁶⁹⁾ عن أبي الدرداء [رضي الله عنه] ⁽⁷⁰⁾ قال: «إذا نام الإنسان عرج بنفسه حتى يؤتى بها إلى العرش، فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود، وإن كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود».

= من حديث فضالة بن عبيد (انظر: المغني: الباب الأول من «كتاب آداب تلاوة القرآن»: 322/1)، كما أخرجه محمد بن الحسين الأجرى في «مخلفات أهل القرآن»، وكلمة «أذن» معناها: «استمع» (انظر: «مخلفات أهل القرآن»: 157)، وقال الحفاظ ابن كثير: «سنده جيد» (انظر: «مخلفات القرآن»: 73).

(59) في ت: إلى.

(60) في ت: فيقرأ.

(61) غير موجودة في: ت.

(62) غير موجودة في: ت.

(63) غير موجودة في: أ.

(64) في أ: فسجد.

(65) في أ: فيها.

(66) في ت: فلذلك.

(67) في ت: طاهراً.

(68) في استحباب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر

أخرج أبو منصور الديلمي من حديث عمرو بن

حريث: «الطاهر النائم كالصائم القائم» وسنده

ضعيف (انظر: «المغني»: القسم الثاني من

«كتاب أسرار الطهارة»: 160/1).

(69) غير موجودة في: ت.

(70) غير موجودة في: أ.

ذكر علة الجمعة

وأما علة الجمعة، فإن الأيام سبعة، والآدمي يحتاج إلى التذكرة في كل [دور]⁽¹⁾ من الأيام. وذلك أنه عرف الله [تعالى]⁽²⁾، وعرف الموت، وأيقن بالبعث والحساب ودار الثواب ودار العقاب. فهذه أخبار تردع النفس عن [التذرع في الشهوات]⁽³⁾، و[التخطي إلى الحرمان]⁽⁴⁾ التي زجر الله [تعالى]⁽⁵⁾ عنها. فإذا [اختولته أشغال]⁽⁶⁾ النفس [غفل]⁽⁷⁾ عما ذكرنا من أمر الآخرة، فاحتاج إلى أن يذكر، فأمر العباد أن يحتشدوا في كل أسبوع مرة إلى المسجد الأعظم، و[يلدروا]⁽⁸⁾ مساجدهم، و[يتصبوا]⁽⁹⁾ مُذَكِّرُهُمْ، فيذكُرُهُمْ [بِ] أيام الله تعالى ومُنَّة [والموت]⁽¹¹⁾ والبعث والحساب والصراط والممر على النار وكل ما فيه متعظ. ثم [أقرت]⁽¹²⁾ تلك الصلاة على الأصل الذي كان في البدء، وهما ركعتان لئلا [تثقل]⁽¹³⁾ على العباد وقد أراد بهم اليسر في دينهم ورفَّع عنهم الحرج. وإنما صار ذلك على أهل الأمصار دون أهل القرى [والخيام]⁽¹⁴⁾، [لأن أهل الأمصار]⁽¹⁵⁾ يجمعهم المضر فيؤديهم إلى الخطبة، وأهل القرى [مُقَيَّدُونَ]⁽¹⁶⁾ في زراعاتهم، وأهل الخيام في [رعيتهم]⁽¹⁷⁾، قال الله تعالى: ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾⁽¹⁸⁾، فحرمه من أجل الخطبة [حتى]⁽¹⁹⁾ يأخذوا

- | | |
|-----------------------------|--|
| (1) في ت: دول | (11) غير موجودة في: ت. |
| (2) غير موجودة في: ت. | (12) غير موجودة في: أ. |
| (3) في ت: شهواتها. | (13) في أ: بثقل. |
| (4) في ت: التخطي في الجهات. | (14) في أ: لأن أهل القرى والخيام لأنهم |
| (5) غير موجودة في: ت. | (15) غير موجودة في: «أ» و«ت». |
| (6) في ت: احتوته اشتغال. | (16) في أ: مبتدون. |
| (7) في أ: عقل. | (17) في ت: رعيتهم. |
| (8) غير منقطة في «أ» و«ت». | (18) الجمعة: 9. |
| (9) غير واضحة في: ت. | (19) في ت: كي. |
| (10) غير موجودة في: ت. | |

بحظهم من الوعظ والذكر . وإنما تجب على من [يضمهم]⁽²⁰⁾ النداء وهم أهل
[المصر]⁽²¹⁾ ، فصار هذا اليوم عيداً لهم ؛ عادوا إلى الله [معتذرين]⁽²²⁾ تائبين ، فعاد
الله تعالى عليهم [باللطف]⁽²³⁾ والرحمة و[المغفرة]⁽²⁴⁾ .

(20) في ت : سمع .

(21) في ت : الأمصار .

(22) في ت : مقتدرين .

ذكر علة الجهر فيها والتخافت في سائرهما

[وأما⁽¹⁾] علة الجهر [بالقراءة]⁽²⁾ في الجمعة و[التخافت]⁽³⁾ في سائر الأيام، [فلأن]⁽⁴⁾ رسول الله ﷺ كان يقرأ في [المسجد]⁽⁵⁾ الحرام جهراً في صلاة الظهر والعصر، [والمشركون جلوس في المسجد حلقة حلقة]⁽⁶⁾، فكان إذا جهر بالقرآن آذوه، لأنه كان يذكر في تلاوته ألهمتهم، فأمر [بأن]⁽⁷⁾ يخافت في الصلاتين كي لا يؤذوه. فلما صاروا إلى [المغرب]⁽⁸⁾ خلا لهم المسجد، فجهر في [الصلوات]⁽⁹⁾ الثلاث. فلما قدم المدينة، أقرت [الصلوات]⁽¹⁰⁾ على المخافتة، ليبقى لهم رسم ذلك، فتوارثه المسلمون إلى آخر الدهر. وعلة ذلك؛ ما كان يلقي رسول الله ﷺ من الأذى في جنب الله [تعالى]⁽¹¹⁾ حتى أقام الدين، ويعلموا رفق الله [تعالى]⁽¹²⁾ بالعباد و[بركة]⁽¹³⁾ الإدارة. فلما صاروا إلى المدينة، أمر حيثث بصلاة الجمعة والخطبة [للمؤمنين]⁽¹⁴⁾، ولم يكن هناك من يؤذي، فجهر بالقراءة على الأصل الذي كان بدياً. وعلة القراءة [فيها]⁽¹⁵⁾ ب: «الجمعة» و«المنافقين»، فمن أجل اتعاظ [المؤمنين]⁽¹⁶⁾ بما [فيهما من ذكرهما]⁽¹⁷⁾ و[أديهما]⁽¹⁸⁾ وتوبيخ المنافقين خلفه [بسورة المنافقين]⁽¹⁹⁾.

- | | |
|-------------------------------------|--|
| (1) في ت: فأما. | (11) غير موجودة في: أ. |
| (2) غير موجودة في: أ. | (12) غير موجودة في: ت. |
| (3) في ت: المخافتة. | (13) غير موجودة في: ت. |
| (4) في ت: فإن. | (14) غير موجودة في: «ت»، وفي: «أ»: للمنين. |
| (5) في أ: مسجد. | (15) غير موجودة في: أ. |
| (6) مطموسة في «أ»، وفي «ت»: جلوساً. | (16) في ت: المؤمن. |
| (7) في ت: أ. | (17) في أ: فيها من ذكرها. |
| (8) في ت: البيوت. | (18) غير واضحة في: ت. |
| (9) في ت: الصلاة. | (19) غير موجودة في: ت. |
| (10) في أ: الصلاتين. | |

ذكر علة القراءة بالسجدة

و[هاذان]⁽¹⁾ وعلة القراءة في صلاة الفجر يوم الجمعة بهاتين، فمن أجل
 [أن]⁽²⁾ السورتين فيهما ذكرُ خَلْقِ آدمَ صلوات الله [وسلامه]⁽³⁾ عليه . وإنما خُلِقَ
 يوم الجمعة وكأنه أحب أن [ينشر]⁽⁴⁾ [هذا الذكر في]⁽⁵⁾ المصلين يوم الجمعة، وأيضاً
 فإن [لله]⁽⁶⁾ تعالى في كل غداة يوم جمعة ثناءً يثني به على نفسه، ويمنُّ به على
 [الآدميين]⁽⁷⁾ فأحب أن ينشر عن الله [سبحانه]⁽⁸⁾ [في خلقه]⁽⁹⁾ محاسن ما
 [أتى]⁽¹⁰⁾ إليهم في [خَلْقِ]⁽¹¹⁾ آدم صلوات الله عليه وذريته .

(1) في ت: وهل أتى .

(2) غير موجودة في: أ .

(3) غير موجودة في: أ .

(4) في ت: ننشر .

(5) غير موجودة في: ت .

(6) في ت: الله .

(7) في أ: الأميين .

(8) غير موجودة في: ت .

(9) غير موجودة في: أ .

(10) في ت: أما .

(11) غير موجودة في: ت .

ذكر علة [أوقات الصلاة]⁽¹⁾

وأما علة [أوقات الصلاة]⁽²⁾، فإن صلاة الصبح آية عظيمة، و[هو]⁽³⁾ مبتدأ الشمس، فإذا ظهرت الآية [فغير]⁽⁴⁾ محقوق أن يستقر العباد قرارهم كأنهم لا يعبؤون بالآية. ألا ترى أنها إذا [انكسفت]⁽⁵⁾ كان من استخف [بها]⁽⁶⁾ ممقوتاً؟! فالانكساف [تخويف وزوال]⁽⁷⁾ : [زوال]⁽⁸⁾ النعمة، وظهورها حين [يبدو]⁽⁹⁾ [الطلوع]⁽¹⁰⁾ للعالم نعمة [من]⁽¹¹⁾ المنعم، و[آية]⁽¹²⁾ من آياته. و[آية] آية أعظم من خلق من خلق الله، يبدو فيطبق الآفاق]⁽¹³⁾ في ساعة من النهار؟! وإنما سمي نهاراً لأنه ينهر ذلك البياض [فيجري]⁽¹⁴⁾، ومنه سمي النهار نهاراً. وإنما سمي الليل ليلاً، لأنه [يلالئ]⁽¹⁵⁾ فينظر الناظر إلى الأشياء، فتشبه عليه حتى يقول: «هو؛ هو»، ثم يقول: «لا؛ لا»، فقد [لالا]⁽¹⁶⁾ الأشياء عليه. و[لذلك]⁽¹⁷⁾ سمي اللؤلؤ، لأنه [يلالئ]⁽¹⁸⁾، وكذلك أصحاب [الجوهر]⁽¹⁹⁾، ليس من مرة يقع بصر أحدهم على اللؤلؤ، ثم رآه مرة أخرى إلا [ترى]⁽²⁰⁾ أنه على [غير هيئته]⁽²¹⁾ الأولى. فيقبح بالعبد أن [تظهر آية]⁽²²⁾ من آيات الله وهو مستقر قراره لا يرتاع [لها]⁽²³⁾، ولا

- | | |
|---|------------------------|
| (1) في أ: القراءة بالسجدة إلى أوقات الصلاة. | (13) مطموسة في: أ. |
| (2) في ت: الأوقات. | (14) مطموسة في: أ. |
| (3) في ت: هي. | (15) في ت: تلالاً. |
| (4) في ت: فغيرت. | (16) غير موجودة في: أ. |
| (5) في أ: انكشفت. | (17) في ت: كذلك. |
| (6) غير موجودة في: أ. | (18) في ت: تلالاً. |
| (7) غير موجودة في: ت. | (19) في ت: الجواهر. |
| (8) في ت: فرحال. | (20) في أ: ترى له. |
| (9) غير واضحة في: ت. | (21) مطموسة في: أ. |
| (10) في ت: والطلوع | (22) في ت: يظهر أنه. |
| (11) غير موجودة في: ت. | (23) غير موجودة في: أ. |
| (12) في ت: أنه. | |

يشرئب . فأمر في وقت ظهور الآية أن يقوم إليه معتذراً، جنت يده من نكث البيعة [وغلته عن الله وعن حقوقه عليه في ليلته، ويستقبل الخير والبركة عند إقبال نهاره وإدباره، فتكون صلاته هذه في هذا الوقت كفارة من تقصير ليلته، وأساس خير في أول نهاره، وتكتب له في صدر كتابه]⁽²⁴⁾. ثم مدَّ له في الوقت إلى طلوع الشمس .

(24) غير موجودة في: ت .

[ذكر علة الظهر ⁽¹⁾]

[وأما علة الظهر ⁽²⁾، فإن زوال الشمس سجودها لله تعالى، وهي مُسَخَّرٌ لك، قد أدَّتْ ما أُمِرَتْ به. [فإذا ⁽³⁾ زالت للسجود فغير جائز ألا ⁽⁴⁾ تقوم] ⁽⁴⁾ إلى الله ⁽⁵⁾ معتذراً مما [أتيت ⁽⁶⁾، راکعاً وساجداً. وكيف [تحسن ⁽⁷⁾ الغفلة [عن ⁽¹⁾ سُخِّرَتْ ⁽⁹⁾ له و[سُخِّرَتْهَا ⁽¹⁰⁾ دوامها في [العبادة ⁽¹¹⁾]. ثم أتت في وقت الزوا من متوسط المسافة بعبادة مُحدثة خشوعاً وخضوعاً، وذلك أنها مادامت ترتفع فهو في علوٍّ، وروي عن ابن مسعود أنه قال: «لا [تأتي ⁽¹²⁾ ساعة من نهار] في وقت طلوعها ⁽¹³⁾ إلا فتح باب من أبواب النيران، فإذا [زالت ⁽¹⁴⁾، غلقت الأبواب وفتحت أبواب الرحمة». فهذا من [أجل العباد ⁽¹⁵⁾؛ لما طلعت عليهم [كفروا ⁽⁶⁾ بـ] ⁽¹⁷⁾ نعمة الله تعالى، فعبدوها من [دون ⁽¹⁸⁾ الله. ولا [تأتي ⁽¹⁹⁾ عليهم ساء إلا فتحت عليهم سَخْطَةً [لكفرانهم ⁽²⁰⁾، [لأنها ⁽²¹⁾ كلما طلعت ازدادت [الأرض ⁽²²⁾ ضياءً وتربئةً لمعاش الآدميين. فكلما وفرت النعم على العباد فيها ازدادوا [بها ⁽²³⁾ كفراناً. وإذا [زالت ⁽²⁴⁾ مالت [للسجود ⁽²⁵⁾، فذلك منها بمنزلة

- | | |
|-----------------------------|------------------------|
| (1) غير موجودة في: ت. | (14) مطموسة في: أ. |
| (2) غير موجودة في: أ. | (15) مطموسة في: أ. |
| (3) في ت: وإذا. | (16) مطموسة في: أ. |
| (4) في ت: يقوم. | (17) غير موجودة في: أ. |
| (5) في ت: إلي. | (18) مطموسة في: أ. |
| (6) غير واضحة في: ت. | (19) في أ: يأتي. |
| (7) غير واضحة في: «أ» و«ت». | (20) في ت: الكفر. |
| (8) في أ: بمن. | (21) مطموسة في: أ. |
| (9) غير واضحة في: ت. | (22) غير موجودة في: ت. |
| (10) غير واضحة في: ت. | (23) غير موجودة في: ت. |
| (11) في ت: العباد. | (24) في ت: أرادت. |
| (12) في ت: يأتي. | (25) في ت: إلى السجود. |
| (13) غير موجودة في: ت. | |

الركوع، حتى إذا بلغت من متوسط القبّة إلى موضع الانحدار، انحدرت بعجلتها منحطة إلى الأرض [بالسجود. وإنما]⁽²⁶⁾ سميت [عصراً]⁽²⁷⁾، لأنها عصرت [الانحطاط]⁽²⁸⁾. وإنما سميت [ظهراً، لأن]⁽²⁹⁾ تلك الصلاة في وقت استوائها على ظهر القبّة، والعصر في وقت عصورها من [محدور القبّة]⁽³⁰⁾، والمغرب [من]⁽³¹⁾ وقت غروبها، والعشاء من عَشَوَ الأبصار [لغسق]⁽³²⁾ الليل، والفجر لانفجار الصبح من قميص الليل. [وكل]⁽³³⁾ صلاة منسوبة إلى صفة ذلك الوقت. [فقد ذكرنا علة العصر في هذه الصفة]⁽³⁴⁾.

(26) مطموسة في: أ.

(27) في أ: عصر.

(28) في ت: للانحطاط.

(29) في أ: ظهوراً لأنك.

(30) في أ: مجدود بالقبّة.

(31) في ت: في.

(32) في ت: كعشو.

(33) في ت: فكل.

(34) غير موجودة في: ت.

[ذكر علة المغرب]⁽¹⁾

وأما علة المغرب، فلظهور سلطان الليل، وهي آية عظيمة قد بدت [و]⁽²⁾ طبقت الأفق، و[لف]⁽³⁾ كل [شيء]⁽⁴⁾ وأداه إلى مأواه، قال الله تعالى: ﴿والليل وما وسق﴾⁽⁵⁾. وذلك أن النفوس تتوحش [لمجيئه]⁽⁶⁾، وتفزع إلى المأوى. وكذلك كل دابة وكل [روحاني]⁽⁷⁾، فجعلها رحمة للعباد، وقال [تعالى]⁽⁸⁾ في تنزيله: ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه﴾؛ أي في الليل، ﴿ولتبتغوا من فضله﴾، أي بالنهار [من معاشكم]⁽⁹⁾، ﴿ولعلكم تشكرون﴾⁽¹⁰⁾؛ أي على هذه النعمة والتربية في هذا [المرفق]⁽¹¹⁾. فمبتدأ الآية ظهور السلطان عند المغرب]⁽¹²⁾، وآخرها إذا طبقت الأفق [فأعشت]⁽¹³⁾ الأبصار. فهذه علة المغرب والعشاء، وهذه أوقات ظهور الآية. [فغير]⁽¹⁴⁾ جميل بالبعد [ألا]⁽¹⁵⁾ يعظم الآية، و[أعسر]⁽¹⁶⁾ بملوك [الدنيا، والله المثل الأعلى. فما ظنك]⁽¹⁷⁾ بملك قد [جفوته]⁽¹⁸⁾، وساءت رغبتك في معاملته، فأقبل إليك. [فأ]⁽¹⁹⁾ في أول ما [تقبل]⁽²⁰⁾ أوائل جيوشه، تتأهب و[تستعد]⁽²¹⁾ للقيام إليه مبجلًا [لمجيئه]⁽²²⁾، معظمًا لإقباله، و[تتعجل]⁽²³⁾ في [أخذ]⁽²⁴⁾ الزينة بكل ما تقدر عليه. حتى إذا أقبل

(13) في ت: وأعشت.

(14) مطموسة في: أ.

(15) في ت: لا.

(16) مطموسة في: أ.

(17) مطموسة في: أ.

(18) في أ: جوت.

(19) غير موجودة في: أ.

(20) في ت: يقبل.

(21) في ت: تستوي.

(22) في أ: بمجيئه.

(23) في ت: يتعجل.

(24) في ت: أحد.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) مطموسة في: أ.

(3) في ت: أن.

(4) غير واضحة في: ت.

(5) الانتشاق: 17.

(6) في ت: بمجيئه.

(7) غير واضحة في: ت.

(8) في ت: عز وجل.

(9) في ت: في معاشكم.

(10) القصص: 73.

(11) في ت: الموقف.

(12) في ت: العرب.

عليك [فوجدك] (25) قد تزينت له وبادرت إقباله [بالتهيء] (26) و[الاستعداد] (27) [تعظيماً] (28) له، [تكرماً] (29) عليك وتفضل وأنا لك نواله. وإن لم تفعل ذلك، وتغافلت عن إقباله، فأقبلت جيوشه وانقضت، وأقبل بنفسه بإزائك [ليعترض جنوده] (30)، فلم ترفع بإقباله رأسك اشتغلاً بنفسك، [وزال على تلك الحالة] (31)، تهاون بك، وقصرتك عن المراتب، و[رفع] (32) نواله عنك، [وجنبك] (33) [من] (34) خيره ومعروفه: [فقير] (35) [مسكين] (36) ! فظهر الآية هو [أوائل] (37) جيوشه، حتى إذا [أقيمت] (38) الصلاة، فهو [في] (39) وقت إقباله على عباده، وإطلاعه إليهم، ورفع الحجب فيما بينه وبينهم، وإهطال الرحمة عليهم، و[شهود] (40) [رغباتهم] (41) ورهباتهم. وروي في الخبر أن العبد إذا أقبل على صلاته، قال الله [تعالى] (42): «ارفعوا الحجب»، فإذا التفت [العبد] (43) قال الله [تعالى] (44): «ارخوا الحجب»، ثم يقول: «أين تلتفت عبدي؟ أنا خير لك ممن تلتفت إليه»: [وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أقبل العبد على صلاته، أقبل الله تعالى عليه بوجهه»] (45)، وروي في الخبر عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الله تعالى مقبلاً على العبد ما لم يلتفت، فإذا التفت: صرف وجهه وانصرف عنه» (46) [47]. [وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال] (48) رسول الله ﷺ: «إن الله [سبحانه وتعالى قبل وجه أحدكم في] (49) صلاته».

(42) في ت: عز وجل.
(43) غير موجودة في: أ.
(44) في ت: عز وجل.
(45) في هذا المعنى قال رسول الله ﷺ: «إذا صليت فلا تلتفتوا فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده في صلاته ما لم يلتفت» رواه الترمذي والحاكم وصححه (انظر: صفة صلاة النبي: 81).
(46) أخرجه بدون زيادة: «إذا التفت انصرف عنه» أبو داود والنسائي والحاكم وصححه (انظر: //مغني: الباب الثالث من «كتاب أسرار الصلاة ومهمات»: 198/1).
(47) غير موجودة في: ت.
(48) غير موجودة في «أ» وفي «ت»: سقط الحرف «عن».
(49) مطموسة في: أ.

(25) في ت: يجلدك.
(26) في ت: بالتأهب.
(27) في أ: الاستعداد.
(28) في ت: تعظماً.
(29) مطموسة في: أ.
(30) غير موجودة في: ت.
(31) غير موجودة في: أ.
(32) غير موجودة في: ت.
(33) مطموسة في: أ.
(34) في ت: عن.
(35) غير واضحة في: ت.
(36) في ت: مستنكر.
(37) في ت: أول.
(38) في أ: قيمت.
(39) غير موجودة في: ت.
(40) في أ: سهود.
(41) في ت: رعايتهم.

ذكر علة أول الوقت [على آخره] ⁽¹⁾

وأما علة [أول] ⁽²⁾ الوقت على [آخره] ⁽³⁾ فضلاً، فإنه إذا دخل الوقت توجه العباد إلى الله تعالى [بوجوههم] ⁽⁴⁾، [وفي التوجه] ⁽⁵⁾ الإقبال على الله تعالى. فإذا أقبلوا عليه، أقبل عليهم بالرأفة والرحمة، [فجرت] ⁽⁶⁾ الرحمة كالسيل. فليس من يتلقى أول [السيل] ⁽⁷⁾ في قليل من العدد [من] ⁽⁸⁾ الأمصار و[الأرضين] ⁽⁹⁾، كمن [يتلقى] ⁽¹⁰⁾ أواخره في عدد لا يحصى. ولذلك قيل: «أول الوقت رضوان الله»، فالرضوان غاية الرضى، فإنما تجلبها [عليه] ⁽¹¹⁾ أوائل الرحمة. وللسيل من القوة ما يظهر [المزاید] ⁽¹²⁾، ويقلع البنيان. [وكذلك] ⁽¹³⁾ سيل الرحمة يقلع بنيان أخلاق السوء، و[يطهر] ⁽¹⁴⁾ القلب من الشهوات. وأيضاً [خلة] ⁽¹⁵⁾ أخرى: ليس من يتلقى أمر سيده بالتعظيم والمسارة و[المسابقة] ⁽¹⁶⁾ كمن يتلقاه بالتراخي والتباطىء. فالطالب لأول الوقت معظم متسارع [سابق] ⁽¹⁷⁾، والتارك كالذي يعمل على ضرورة أو مكرهاً. ولكل صلاة ديوان يرفع إلى الله [سبحانه و] ⁽¹⁸⁾ تعالى، [ويُريه] لصاحبها. فليس من ينشر ديوانه في أوائل العرض، كمن ينشر في آخره، وتخرج براءته في أول البراءات. حدثنا بذلك عبد الكريم بن عبد الله قال ⁽¹⁹⁾: حدثنا

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (1) غير موجودة في: أ. | (11) غير موجودة في: أ. |
| (2) مطموسة في: أ. | (12) غير واضحة في: أ. |
| (3) مطموسة في: أ. | (13) في ت: فذلك. |
| (4) غير موجودة في: ت. | (14) في ت: يظهر. |
| (5) في ت: في توخيهم. | (15) في ت: حلة. |
| (6) في ت: فحرت. | (16) في ت: المشاهدة. |
| (7) في ت: الليل. | (17) في ت: متسابق. |
| (8) في ت: في. | (18) غير موجودة في: أ. |
| (9) في ت: الأرضين. | (19) غير موجودة في: ت. |
| (10) غير موجودة في: ت. | |

[بذلك] ⁽²⁰⁾ الهيثم المكي عن الربيع بن بدر عن سوار بن [شبيب] ⁽²¹⁾ عن وهب بن منبه [عن عبد الله بن عباس] ⁽²²⁾ قال: «إن الله تعالى» ⁽²³⁾ ملكا يسمى [شمخايل] ⁽²⁴⁾، وهو من ملائكة [الحجاب] ⁽²⁵⁾، يأخذ [البراءة] ⁽²⁶⁾ للمصلين عند كل صلاة من رب العالمين، فإذا أصبح [المؤمن] ⁽²⁷⁾، قاموا وتوضؤوا وصلوا صلاة الفجر، [أخذ] ⁽²⁸⁾ [من الله براءة فيها مكتوب] ⁽²⁹⁾ بخط الله تعالى: أنا الأول الباقي، عبيدي وإمامي في حرزي؛ جعلتكم في ذمتي [وحفظي] ⁽³⁰⁾؛ وتحت كنفي صيرتكم؛ وعزتي لا أخذلكم، [مغفورة] ⁽³¹⁾ لكم [ذنوبكم] ⁽³²⁾ إلى الظهر. فإذا كان وقت الظهر، قاموا وتوضؤوا وصلوا [الظهر] ⁽³³⁾، [أخذ] ⁽³⁴⁾ من الله تعالى البراءة الثانية؛ مكتوب فيها: عبيدي وإمامي؛ بدلتُ سيئاتكم حسنات، وغفرت لكم السيئات، وأدخلتكم [برضائي] ⁽³⁵⁾ دار الجلال. فإذا كان وقت العصر، قاموا وتوضؤوا وصلوا، [أخذ] ⁽³⁶⁾ من الله تعالى البراءة الثالثة مكتوب فيها: عبيدي وإمامي؛ حرمت أبدانكم [على النار] ⁽³⁷⁾؛ وأسكنتكم مساكن الأبرار؛ و[دفعت] ⁽³⁸⁾ عنكم برحمتي الأشرار. فإذا كان وقت المغرب، قاموا وتوضؤوا وصلوا [أخذ] ⁽³⁹⁾ من الله تعالى البراءة الرابعة مكتوب فيها: عبيدي وإمامي؛ صعد إليّ [ملكاً] ⁽⁴⁰⁾ من عندكم بالرضا؛ فحق [عليّ] ⁽⁴¹⁾ رضاكم، وأنا معط يوم القيامة [منيتكم] ⁽⁴²⁾. [فإذا] ⁽⁴³⁾ كان وقت العشاء، قاموا وتوضؤوا وصلوا، أخذ من الله [سبحانه و] ⁽⁴⁴⁾ تعالى البراءة الخامسة مكتوب فيها: عبيدي وإمامي؛ في بيوتكم تطهرتم؛ وإلى بيوتي مشيتم؛ وفي ذكرى خضتم؛ ودعائي أجبتهم؛ وحقّي عرفتم؛

- | | |
|---------------------------------------|------------------------|
| (20) غير موجودة في: أ. | (32) غير موجودة في: ت. |
| (21) غير واضحة في: أ. | (33) غير موجودة في: أ. |
| (22) غير موجودة في: ت. | (34) في: ت: أخذوا. |
| (23) غير موجودة في: ت. | (35) في: أ: بردائي. |
| (24) في: أ: سمخايل. | (36) في: ت: أخذوا. |
| (25) في: ت: الحجب. | (37) غير موجودة في: ت. |
| (26) في: أ: البرات. | (38) في: ت: رفعت. |
| (27) في: ت: المؤمنون. | (39) في: ت: وأخذوا. |
| (28) في: ت: أخذوا. | (40) في: أ: ملكا. |
| (29) في: ت: براءة من الله مكتوب فيها. | (41) في: ت: عليكم. |
| (30) مطموسة في: أ. | (42) في: ت: يسركم. |
| (31) في: «أ» و«ت»: مغفور. | (43) في: ت: وإذا. |
| | (44) غير موجودة في: أ. |

[وفرائضي]⁽⁴⁵⁾ أدبتم؛ أشهدك يا شمخايل وسائر ملائكتي أنني قد رضيت عنهم .
 فينادي شمخايل ثلاثة أصوات كل ليلة بعد صلاة [العشاء الآخرة]⁽⁴⁶⁾ : يا ملائكة
 الله ! إن الله جل جلاله قد غفر للمصلين الموحدين . فلا يبقى ملك في السماوات
 السبع إلا استغفر للمصلين ودعا لهم بالمداومة عليها . فمن رزق منهم صلاة الليل ،
 ما من عبد ولا أمة قام لله [تعالى]⁽⁴⁷⁾ مخلصاً ، فتوضأ وضوءاً سابغاً ، [فصلى إلا
 جعل الله خلفه سبعة صفوف من الملائكة منا لا يحصي عددهم]⁽⁴⁸⁾ إلا الله تعالى ،
 أحد طرفي الصف بالشرق [والآخر]⁽⁴⁹⁾ بالمغرب . فإذا [فرغ]⁽⁵⁰⁾ كتب الله
 [تعالى]⁽⁵¹⁾ [له]⁽⁵²⁾ بعدد هؤلاء الملائكة حسنات ، ومحى [عنه]⁽⁵³⁾ بعددهم
 سيئات ورفع [له]⁽⁵⁴⁾ بعددهم درجات .

-
- | | |
|----------------------|--------------------------|
| (45) مطموسة في : أ . | (50) في ت : قرع . |
| (46) في ت : العشاء . | (51) غير موجودة في : ت . |
| (47) في ت : عز وجل . | (52) غير موجودة في : أ . |
| (48) مطموسة في : أ . | (53) في ت : عنهم . |
| (49) مطموسة في : أ . | (54) في ت : لهم . |

ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة

و[أما]⁽¹⁾ علة صلاة الجماعة [والإمامة]⁽²⁾، فلتفاوت الخلق في [هذا]⁽³⁾ الوفاء: وفاء الإسلام. فرب واحد أكثر من مائة ألف، فإذا اجتمعوا لإقامة الصلاة⁽⁴⁾ لَمْ [تَحُلْ]⁽⁵⁾ تلك الجماعة من قوي يغرق في جنبه مائة و[مائتان]⁽⁶⁾ وألف وأكثر من ذلك. وإنما تنزل [تلك]⁽⁷⁾ الرحمة على تلك الجماعة، [فتقسم]⁽⁸⁾ عليهم. فالضعيف [يشارك]⁽⁹⁾ [القوي]⁽¹⁰⁾، وَيَسُدُّ جُلُله بما ينال من فضل قوة القوي. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مؤمن قوي ومؤمن ضعيف، فالْمُؤْمِنُ»⁽¹¹⁾ القوي أحب إلى الله تعالى من المؤمن الضعيف، وكلاهما على خير⁽¹²⁾، فالْمُؤْمِنُ القوي هو الذي امتلأ قلبه من الإيمان، وامتلاً صدره من شعب الإيمان و[صَدَقَهُ]⁽¹³⁾ التوكل والحياء والرضا والقناعة والخوف والرجاء والشوق والمحبة والتعظيم والمهابة والإجلال ونحو ذلك من حقائق الإيمان⁽¹⁴⁾، وبذل النفس والرحمة والسلامة من الآفات. فإن تفاوت [صلاة]⁽¹⁵⁾ هذا وفضلها على غيره. فهذا القوي يتتصب بين يدي الله [تعالى]⁽¹⁶⁾ بقلبه، كما يتتصب في الظاهر بجوارحه. فقلبه يناجي، وفؤاده [يناجي]⁽¹⁷⁾، و[بدنه]⁽¹⁸⁾ يواجه، وليس لقلبه

(12) رواه مسلم في «كتاب القدر» من صحيحه برقم 4816، وابن ماجة في «المقدمة» برقم 76 وفي «كتاب الزهد» برقم 4158 من سننه، وأحمد في «كتاب باقي مسند الكثرين» من مسنده برقم 8436 وبرقم 8473.

(13) في أ: صدقه من.
(14) غير موجودة في: ت.
(15) في ت: صلوات.
(16) غير موجودة في: ت.
(17) في ت: يناجي.
(18) في ت: يديه وجوارحه.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) غير موجودة في: ت.

(5) في ت: يخل.

(6) في أ: مائتين.

(7) غير موجودة في: أ.

(8) في ت: فتقسم.

(9) في ت: يشركه.

(10) غير موجودة في: ت.

(11) في ت: والمؤمن.

التفات، لأنه قد سلم صدره من الآفات، وتفرغ [قلبه]⁽¹⁹⁾ منها. ومثل من [يقصد]⁽²⁰⁾ بعمل الأركان، ويهمل [شأن]⁽²¹⁾ [القلب]⁽²²⁾، مثل [قائد]⁽²³⁾ دعاه الملك، [فعمد]⁽²⁴⁾ إلى [شاكريته وخدمه، فكساهم الرِّياط البيض]⁽²⁵⁾، ثم [غشَّاهم]⁽²⁶⁾ من فوق تلك الرِّياط الديباج [والوشى]⁽²⁷⁾، و[عمد]⁽²⁸⁾ إلى خُلُقَان دَنَسَةٍ، كأنه أخذها من [المزابل]⁽²⁹⁾، و[اكتساهها]⁽³⁰⁾، ثم لقي الملك [وهو]⁽³¹⁾ في هذه الحالة مع شاكريته وخدمه. فكَذلك من طهر أركانه من المعاصي [فنفقها]⁽³²⁾، ثم زينها بألوان الطاعات [فأغفل]⁽³³⁾ شأن القلب وهو الملك، وفيه الغل، والحسد، والغش، والمكر، والحمية، والحقْد، وطلب العلو، وحب الثناء، والشهوة، والغضب، والحرص، والشح، والبخل، والطمع، وحب العز، والرغبة، والتجبر، والقسوة، والفظاظة، و[الغلظة]⁽³⁴⁾، و[الطيش]⁽³⁵⁾، والحدة، والعُجب، و[طول]⁽³⁶⁾ الأمل، وأمن العاقبة، والفرح [بما]⁽³⁷⁾ أُعطي من الدنيا، وقلة الرضا عنه، و[الصِّلَف]⁽³⁸⁾، واليأس، والتعلق بالمخلوقين، و[السخط]⁽³⁹⁾ [في الأحوال]⁽⁴⁰⁾، والنظر في عيوب الخلق، وقلة الرحمة، وترك النصيحة، والتخلق بأخلاق الشياطين. فإذا قام بين يدي الله جل جلاله مع هذه الآفات، [وقام آخر في خُلُو من هذه الآفات]⁽⁴¹⁾ كلها، [ممتلئ]⁽⁴²⁾ الصدر [بشعلة]⁽⁴³⁾ الأنوار، يَنَاجي ربه، [مُلَقًى]⁽⁴⁴⁾ [بين يديه]⁽⁴⁵⁾ سلماً وخضوعاً وخشوعاً بَانَ تَفَاوُتُ صَلَاتِيهِمَا⁽⁴⁶⁾. فإذا [اجتمعاً]⁽⁴⁷⁾ إلى صلاة، [فكانت]⁽⁴⁸⁾ صلاةً واحدةً، فعلى

- | | |
|------------------------|--|
| (19) غير موجودة في: ت. | (35) في ت: البطش. |
| (20) في ت: تفضل. | (36) غير موجودة في: ت. |
| (21) غير واضحة في: ت. | (37) في ت: لا. |
| (22) في ت: القلم. | (38) في ت: المصلق. |
| (23) في ت: قائل. | (39) في ت: السم. |
| (24) في ت: فعمل. | (40) غير موجودة في: ت. |
| (25) مطموسة في: أ. | (41) غير موجودة في: ت. |
| (26) مطموسة في: أ. | (42) في أ: فتمتلئ. |
| (27) غير موجودة في: ت. | (43) في ت: يشتعل. |
| (28) في ت: عمل. | (44) في «أ» و«ت»: ملق. |
| (29) في أ: الزابل. | (45) غير واضحة في: «ت»، وفي «أ»: بين يدي نفسه. |
| (30) في ت: أكساهها. | (46) في ت: تفاوتت صلاتيهما. |
| (31) غير موجودة في: ت. | (47) في أ: اجتمعتا. |
| (32) في أ: ثم نفقها. | (48) في ت: وكانت. |
| (33) في ت: وأعقد. | |
| (34) في أ: الغلط. | |

قدرها تنزل الرحمة، [فقال]⁽⁴⁹⁾ الضعيف من ذلك . وروي عن كعب أنه قال : «أجد [في التوراة]⁽⁵⁰⁾ أن الرجل من هذه الأمة ليُخَرُّ ساجداً، فيغفر لجميع من خلّفه من الصفوف [فضلاً]⁽⁵¹⁾ عنه»، فكان كعب يتحرى الصف المؤخر رجاء أن يكون فيما [تقدم]⁽⁵²⁾ من الصفوف [واحد منهم]⁽⁵³⁾ . ألا ترى إلى قوله [عليه السلام]⁽⁵⁴⁾ : «إن سَرَّكُمْ أن تقبل صلاتكم فليؤمكم خياركم، فإنهم وفدكم فيما [بينكم وبين ربكم]⁽⁵⁵⁾؟ ! ووجه آخر؛ ليس من»⁽⁵⁶⁾ يحمل على المأموم [بأوجه]⁽⁵⁷⁾ كمن يحمل بوجه واحد . وكلهم يرجو الرحمة، وليس رجاء واحد كرجاء الجميع، وليس اعتذار واحد كاعتذار الجميع . وإنما يعتذر [كل]⁽⁵⁸⁾ واحد من الذنب، ويسأل كل [واحد]⁽⁵⁹⁾ المغفرة والرحمة . فإذا اجتمعوا على مسألة [واحدة]⁽⁶⁰⁾؛ أجيئوا، و[كذلك]⁽⁶¹⁾ قال ابن عمر : «إن الله تعالى ليعجب من صلاة [الجماعة]⁽⁶²⁾». ألا ترى إلى التدبير في شأن الملوك أنه إذا كثرت الوجوه [لدى]⁽⁶³⁾ المسألة استحى منهم أن يردّهم فيجيبهم وإن لم يكونوا [أهلاً]⁽⁶⁴⁾ لذلك؟ ! فلما وضع هذا في العباد، لكي يعرفوا ذلك [منه]⁽⁶⁵⁾ فيرجوه . وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : «قال الله تعالى : أستحيي من عبدي أن يرفع إلي يديه ثم [أردهما]⁽⁶⁶⁾ صفراً»⁽⁶⁷⁾، وقال : «قال الله [تعالى]⁽⁶⁸⁾ : لأننا أكرم وأعظم عفواً [أن يسط]⁽⁶⁹⁾ العبد [يده]⁽⁷⁰⁾»

- | | |
|---|---|
| (49) في أ : قال . | (58) غير موجودة في : أ . |
| (50) غير موجودة في : ت . | (59) غير موجودة في : ت . |
| (51) في ت : فصلاً . | (60) غير موجودة في : أ . |
| (52) في أ : تتقدم . | (61) في ت : لذلك . |
| (53) غير موجودة في : أ . | (62) في ت : الجميع . |
| (54) في ت : ﷺ . | (63) في ت : لذني . |
| (55) أخرجه الدارقطني والبيهقي وضعف إسناده | (64) غير موجودة في : أ . |
| من حديث ابن عمر، والبنسوي وابن قانع | (65) في ت : فيه . |
| والطبراني في معجمهم والحاكم من حديث | (66) في ت : أردها . |
| مرثد بن أبي مرثد وهو منقطع وفيه يحيى بن | (67) رواه أبو دارد في «كتاب الصلاة» برقم 1273 |
| يحيى الأسلمي وهو ضعيف (انظر : المنهني : | من سننه، وابن ماجه في «كتاب الدعاء» برقم |
| الكتاب الرابع من «كتاب أسرار الصلاة | 3855 من سننه . |
| ومهماتهما» : 206 / 1 . | (68) في ت : عز وجل . |
| (56) مطموسة في : أ . | (69) في أ : أيسط . |
| (57) مطموسة في : أ . | (70) في ت : يديه . |

إلى ما عندي فأردُّه خالياً، فقالت الملائكة: إلهنا! [أ]⁽⁷¹⁾ ليس لذلك بأهل؟ فيقول الله تعالى: لكنني أهل التقوى وأهل المغفرة، ولأننا أكرم وأعظم [عفواً]⁽⁷²⁾ من أن أستر على عبدي [المسلم]⁽⁷³⁾ في الدنيا، ثم أفضحه بعد [إذ]⁽⁷⁴⁾ سترته، فلا أزال أغفر لعبدي [المسلم]⁽⁷⁵⁾ ما استغفرني، وإنني لأستحيي من عبدي وأمتي [يشبان]⁽⁷⁶⁾ في الإسلام، ثم أعذبهما بعد ذلك في النار»⁽⁷⁷⁾ [إلى آخر الحديث]⁽⁷⁸⁾.

(75) غير موجودة في: ت.
(76) في ت: يشبان.
(77) لم أقف عليه.
(78) في ت: الحديث إلى آخره.

(71) غير موجودة في: ت.
(72) غير موجودة في: ت.
(73) غير موجودة في: ت.
(74) في ت: أن.

ذكر علة الصف

وأما علة الصف، فإن هذه [خصلة]⁽¹⁾ لم [تنلها]⁽²⁾ أمة، وإنما خص الله [تعالى]⁽³⁾ بها هذه الأمة. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى أعطاني ثلاث خصال لم يُعْطَها أحداً»⁽⁴⁾ قبلي: صف الصلاة، وتحية أهل الجنة السلام، وآمين. إلا ما كان من موسى [وهارون]⁽⁵⁾»⁽⁶⁾، قال النبي ﷺ: «قال موسى [وهارون]⁽⁷⁾: ﴿ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم﴾»، قال الله: ﴿قد أجيبنا دعوتكما﴾، فإنما كان الداعي موسى وأمن هارون، وقال رسول الله ﷺ: «إن اليهود لم يحسدوكم على شيء ما حسدوكم على آمين»⁽⁸⁾. فالصفوف كانت للملائكة، فخصت بها هذه الأمة والعلة في ذلك [أن]⁽⁹⁾ [الاصطفاف]⁽¹⁰⁾ هو الاتفاق على شيء واحد، وإنما أعطيت الملائكة [ذلك]⁽¹¹⁾ الاتفاق الظاهر والباطن. وذلك أنهم قد خلوا من الشهوات، فلما [ألقيت]⁽¹²⁾ الصلاة إلى آدميين، عجزت الأم قبلنا [عن]⁽¹³⁾ الاتفاق، فكان باطنهم خلاف ظاهرهم للشهوات التي فيهم، لأن القيام بين [يدي الله]⁽¹⁴⁾ تسليم النفس إليه عبودة، [و]⁽¹⁵⁾ العبد لا مشيئة له، إنما [ينظر]⁽¹⁶⁾ ويراقب مشيئة مولاه. فلما خلت الملائكة من الشهوات، كان قيامهم في الظاهر كقيامهم في الباطن. ولما ابتلي [الآدميون]⁽¹⁷⁾ بالشهوات، لم يمكنهم

(1) في ت: خاصة.

(2) غير واضحة في: أ.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في ت: لم يُعْطَها أحداً.

(5) غير موجودة في: ت.

(6) لم أقف عليه.

(7) غير موجودة في: ت.

(8) رواه البخاري في الأدب المفرد، وابن ماجه

وابن خزيمة وأحمد والسراج بسندين صحيحين

(انظر: صفة صلاة النبي: 97).

(9) غير موجودة في: أ.

(10) في ت: الاصطفاف.

(11) غير موجودة في: ت.

(12) غير موجودة في: أ.

(13) في ت: ينتظر.

(14) في أ: الآ.

ذلك، [ف] ⁽¹⁸⁾ قاموا بين يديه بأبدانهم، ومالت قلوبهم ونفوسهم عن الله إلى وساوسها. فهم يجاهدون في صلاتهم نفوسهم حتى يَرُدُّوا القلوب إلى الله تعالى، إلا أهل اليقين [منهم] ⁽¹⁹⁾، فإنهم لما رفضوا الشهوات [أخبت] ⁽²⁰⁾ قلوبهم لله [تعالى] ⁽²¹⁾ وحيَّتْ، و[اطمأنّت] ⁽²²⁾ نفوسهم [إلى الله] ⁽²³⁾ [تعالى] ⁽²⁴⁾، أمكنهم أن يقوموا [لله] ⁽²⁵⁾ [بَدَنًا] ⁽²⁶⁾، ويقوموا [لله] ⁽²⁷⁾ [قلبًا]. فإذا نظر الله ⁽²⁸⁾ تعالى إليهم [وجدهم] ⁽²⁹⁾ بالقلوب وقوفاً بين يدي عظمته وجلاله، ونفوسهم مطمئنة بربوبيته، وأبدانهم منتصبية بين يديه، وهم الذين يُدْعَوْنَ بهذا الاسم: ﴿يا أيُّهَا النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية﴾ ⁽³⁰⁾ : راضية عن الله [تعالى] ⁽³¹⁾، مرضية قد رضيها الله تعالى [وقبلها] ⁽³²⁾، قال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر! أما إن الملك [سيقولها] ⁽³³⁾ لك عند الموت» ⁽³⁴⁾. فالعامة عاجزة عن بلوغ هذه [الخصلة] ⁽³⁵⁾. فلما كان العجز عن هذا ظاهراً في الأمم قبلنا، لم [تعط] ⁽³⁶⁾ صفوف الصلاة، فكانوا يقومون فُرَادَى، لأنهم لو اصطفوا وباطن قلوبهم غير مصطفة بين [يدي الله] ⁽³⁷⁾؛ لكان هذا [نفاقاً] ⁽³⁸⁾، يعطون الله تعالى من أبدانهم خلاف ما في قلوبهم من التسليم إليه. وكيف يكون [تسليماً] ⁽³⁹⁾ واعتذاراً وأركانه بين يديه، ولسانه يناجيه على العادة، وقلبه في مزايد الدنيا، ومُناها وساوس النفس؟! ألا ترى [إلى] ⁽⁴⁰⁾ قول رسول الله ﷺ: «لا يقبل الله صلاة امرئ [لا] ⁽⁴¹⁾ يشهد فيها قلبه ما

- | | |
|------------------------|---|
| (18) غير موجودة في: أ. | (31) غير موجودة في: ت. |
| (19) غير موجودة في: ت. | (32) في ت: يقبلها. |
| (20) غير واضحة في: ت. | (33) في ت: ستقبلها. |
| (21) في ت: عز وجل. | (34) بحثت كثيراً في الأحاديث الصحيحة والحسنة والصغيرة والموضوعة التي تذكر مناقب أبي بكر |
| (22) في أ: اطمأنات. | لكنني لم أقف فيها على هذا الخبر. |
| (23) مطموسة في: أ. | (35) في ت: الخطئة. |
| (24) غير موجودة في: ت. | (36) في ت: يعط. |
| (25) غير موجودة في: ت. | (37) في ت: يديه. |
| (26) في ت: ندبا. | (38) في «أ»: نفاق، وفي «ت»: اتفاقاً. |
| (27) في ت: الله. | (39) في ت: سليماً. |
| (28) غير موجودة في: ت. | (40) غير موجودة في: ت. |
| (29) في ت: وحدهم. | (41) في ت: حتى. |
| (30) الفجر: 27-28. | |

يشهد بدنه»^{(42)؟}! فقلوه : «لا يقبل [الله]⁽⁴³⁾ منه» ليس على أنه لا تُجزّيه صلاته ،
[فيعيد]⁽⁴⁴⁾ ، ولكن لا يقبلها منه كاملة بنورها و[براءتها]⁽⁴⁵⁾ ، وميزانه الذي وضعه
بين العباد . وما ظنك برجل سمع أنه رُفِعَ إلى الملك من [خبره]⁽⁴⁶⁾ ما لا يحسن
موقعه منه ، فقصده معتذراً ، فأنفذ إليه شاكركته [وخدّمه ، ليتقوموا]⁽⁴⁷⁾ مقام
الاعتذار ، وأقبل بنفسه [على]⁽⁴⁸⁾ ما لا [يعنيه]⁽⁴⁹⁾ [من شهواته ؛ متشاعلاً]^{(50)؟}!
أليس [محقوقاً]⁽⁵¹⁾ بالردّ والحرمان؟! أليس من قول الملك أن يقول : أبهذا [القدر
يأليت من]⁽⁵²⁾ الخبر الذي رفع [إلي ، ومن وجدي عليك]⁽⁵³⁾ ، وعنايتك من
الاعتذار هذه العناية؟! فلما أيّدت هذه الأمة بفضل [اليقين]⁽⁵⁴⁾ ، وخُصّت أولياء
هذه الأمة بأجزاء من النبوة ، أعطيت صفوف [الصلاة]⁽⁵⁵⁾ ، لأنه أمكنهم أن يقوموا
لله [بدناً]⁽⁵⁶⁾ ويقفوا عليه قلباً ، فاتفق الظاهر والباطن ، فلم يكن قيامهم نفاقاً ، لأن
النفاق كل شيء له وجهان ، [ومنه نافق اليربوع ؛ فإن لها باين]⁽⁵⁷⁾ . وإنما يعطي
الشيء إذا [أعطى]⁽⁵⁸⁾ خيار الأمة ، ثم يكون سائر الأمم تبعاً لهم]⁽⁵⁹⁾ ،
و[ينالون]⁽⁶⁰⁾ الحظ من ذلك [لحظوظ خيارهم]⁽⁶¹⁾ . وقال رسول الله ﷺ :
«أعطيت هذه الأمة من اليقين ما لم تعط أمة»⁽⁶²⁾ ، وهو قوله تعالى : ﴿إن الهدى

(42) نحوه حديث : "ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل" ، قال زين الدين العراقي : "لم أجده مرفوعاً ، وروى محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن أبي دَهْش مرسلاً : «لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه» ، ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي بن كعب ، ولا بن المبارك في الزهد موقوفاً على عمار : «لا يكتب للرجل من صلاته ما سها عنه» (المنهني : الباب الثالث من "كتاب أسرار الصلاة ومهماتهما" : 189/1).

(43) غير موجودة في : ت .

(44) غير واضحة في : ت .

(45) في ت : برهاتها .

(46) في ت : خيره .

(47) مطموسة في : أ .

(48) مطموسة في : أ .

(49) مطموسة في : أ .

(50) في ت : متشاعلاً به من شهواته .
(51) في أ : محقوق .
(52) غير موجودة في : ت ، والعبارة غير مفهومة .
(53) في ت : من موحدٍ إلي .
(54) في ت : النفس .
(55) في ت : الملائكة .
(56) في ت : ندبا .
(57) في ت : ومنهم [. . . غير واضحة] فإن هذه ذو بأس .

(58) في أ : ادعنى .

(59) غير موجودة في : ت .

(60) في ت : ينالوا .

(61) في ت : بخصوص أخبارهم .

(62) لم أقف عليه ، ولكن نحوه الخبر التالي : "نجا أول هذه الأمة باليقين" ، قال العراقي ، "أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده" (المنهني : الباب الثاني من "كتاب ذكر الموت وما بعده" : 482/4).

هدى الله أن يوتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله [يؤتيه من يشاء] (63) ﴿٦٤﴾ الآية . وكذلك قيل في الإنجيل : " أمة محمد ﷺ حكماء علماء كأنهم من الفقه أنبياء " ، وإنما [يوصف] (65) خيارهم بذلك ، ويكون الآخر تبعاً [لهم] (66) ، وقيل في التوراة : " أمة محمد ﷺ صفوة الرحمن " ، وإنما [صفت] (67) نفوسهم من كدورة الأخلاق [الترايبية] (68) باليقين ، حتى ذابت [منها] (69) [الترايبية] (70) التي فيها ، بمنزلة جوهر الفضة ، يؤخذ من [المعدن] (71) ، فيذاب حتى يزيله التراب ، ثم يذاب حتى يصفى ، ويتخذ نُقْرَةً ، ثم يذاب ويصفى [حتى] (72) يصلح للضرب ، فيكون ثمناً للأشياء . وأمة محمد ﷺ [حظوظهم] (73) من حظ رسولهم . [فكما] (74) أن محمداً ﷺ سيد الأنبياء ، [فكذلك أمته سيدة الأمم . وقال رسول الله ﷺ : « إن الله أعطاني] (75) [خمساً] (76) : جعل الأرض كلها لي مسجداً ، وترابها [لي] (77) طهوراً ، وأحل لي الغنائم ، ونصرت بالرعب [من] (78) مسيرة شهر » (79) ، فورثت أمته [صفة] (80) [هذه] (81) الخصال منه ، و[ذلك] (82) كله بفضل اليقين الذي أعطوا . وشرح هذا [الباب] (83) [طويل] (84) ، [فاختصرناه] (85) .

- | | |
|--------------------------|--|
| (63) غير موجودة في : أ . | (76) في ت : خلاصاً . |
| (64) آل عمران : 73 | (77) غير موجودة في : أ . |
| (65) في ت : وصِفَ . | (78) غير موجودة في : ت . |
| (66) في ت : لذلك . | (79) متفق عليه من حديث جابر (انظر : المغني : |
| (67) في ت : صَفِيَتْ . | الباب الثامن من كتاب الإخلاص والنية |
| (68) في ت : الدنية . | والصدق : 4 / 560) . |
| (69) غير موجودة في : أ . | (80) غير موجودة في : ت . |
| (70) في ت : الدنية . | (81) في أ : هذا . |
| (71) في ت : العذرة . | (82) في ت : كذلك . |
| (72) مطموسة في : أ . | (83) غير موجودة في : أ . |
| (73) في ت : خصوصهم . | (84) في ت : يطول . |
| (74) في ت : قلنا . | (85) غير موجودة في : أ . |
| (75) مطموسة في : أ . | |

ذكر [علة] ⁽¹⁾ من صلى خلف الإمام وحده

وإنما قيل لمن صلى خلف الصف وحده [بأن] ⁽²⁾ يعيد [تأدياً] ⁽³⁾، لأنه رفض هدية الله تعالى التي خصه بها من بين الأمم، وترك التمثل بأهل [الاتفاق] ⁽⁴⁾. فإذا انفرد [من كان] ⁽⁵⁾ بهذه الصفة، فقد [تشبه] ⁽⁶⁾ [بالمخلوقين] ⁽⁷⁾ المحرومين المنحوسين حظهم. و [كذلك] ⁽⁸⁾ قال ابراهيم النخعي [فيمن] ⁽⁹⁾ صلى خلف الصف وحده أنه [قد] ⁽¹⁰⁾ ذهب فضله، فأما فرضه فقد قضي. وعن سعيد بن جبیر أن النبي ﷺ إنما أمره أن يعيد تأدياً. وعن عمرو بن مرة أنه قال في حديث [رابضة] ⁽¹¹⁾: «إنما أمره النبي [عليه السلام] ⁽¹²⁾ [أن يعيد] ⁽¹³⁾ تأدياً»؛ كانوا يرون هكذا، وكان النبي ﷺ [يأمر] ⁽¹⁴⁾ بتسوية الصفوف، [ولا يكبر حتى يمشي في الصفوف] ⁽¹⁵⁾، [فيسوي] ⁽¹⁶⁾ مناكبهم ويقول: «لا تختلفوا فتختلف قلوبكم» ⁽¹⁷⁾، ويقول: «إن الله أعطاني من أمتي سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب، قلوبهم على قلب رجل واحد» ⁽¹⁸⁾. [و] ⁽¹⁹⁾ عن [زياد] ⁽²⁰⁾ بن أبي حبيب قال: «كانت قلوبهم على قلب

(1) غير موجودة في: أ.

(2) في ت: أن.

(3) في ت: تأدياً.

(4) في ت: التفاف.

(5) في أ: و.

(6) غير واضحة في: ت.

(7) في ت: المجازفين.

(8) في ت: لذلك.

(9) في ت: من.

(10) غير موجودة في: أ.

(11) غير واضحة في: ت.

(12) في ت: صلى الله عليه وسلم.

(13) غير موجودة في: أ.

(14) في ت: بأمره.

(15) غير موجودة في: ت.

(16) في ت: فيستوي.

(17) رواه النسائي في «كتاب الإمامة» من سننه

برقم 8020، وأحمد في «كتاب مسند

الكوفيين» من سننه برقم 17784.

(18) رواه البخاري في «كتاب الطب» من صحيحه

برقم 5311، ومسلم في «كتاب الإيمان» من

صحيحه برقم 323 والترمذي في «كتاب صفة

القيامة والرفاق والورع» من سننه برقم

2370، وأحمد في «كتاب مسند بني هاشم

» من سننه برقم 2321، كلهم بدون زيادة:

«قلوبهم على قلب رجل واحد».

(19) غير موجودة في: أ.

(20) غير واضحة في: «أ»، وفي «ت»: زياد.

رجل واحد" يعني أصحاب رسول الله ﷺ ، فأعلمهم أن اختلاف القلوب نقص في صلاتهم . يحقق هذا القول؛ ما قلنا من اختصاصهم [ب] ⁽²¹⁾الصفوف من بين الأمم . إنما تصير القلوب أشتاتاً باختلاف [النفوس] ⁽²²⁾في الشهوات ، [فإذا مات] ⁽²³⁾تخلصت القلوب من وساوسها ، فصارت كقلب [رجل] ⁽²⁴⁾واحد .

(21) غير موجودة في: ت .

(22) في ت: نفوسهم .

(23) مطموسة في: ت .

(24) غير موجودة في: أ .

ذكر علة الصف الأول

وأما علة الصف الأول، فمن أجل أنهم [هم الذين]⁽¹⁾ يتلقون الرحمة إذا نزلت، [وهم]⁽²⁾ حجاب الصف الثاني. ورُوي عن رسول الله ﷺ أنه [قال]⁽³⁾ لأصحابه: «أي الشجرة أبعد من [الحذف]⁽⁴⁾؟ قالوا: فروعها، قال: فكذلك الصف الأول»⁽⁵⁾، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: "الرحمة تنزل على الإمام، ثم تأخذ من خلفه، ثم [من]⁽⁶⁾ عن يمينه، ثم [من]⁽⁷⁾ عن يساره".

(1) مفتوحتين ثم فاء، وهي: غنم سود صغار تكون باليمن "رياض الصالحين: 339.

وقال ابن علان: "وهي غنم سود صغار تكون باليمن أو بالحجاز، واحده حذفة بالتحريك، سميت بذلك لأنها محذوفة عن مقدار غالب جنسها" دليل الفالحين: 590/3.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) غير موجودة في: ت.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) في ت: فهم.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في «أ»: الحارف، وفي «ت»: الحاذف.

(5) روى نحوه أبو داود بإسناد صحيح على شرط

مسلم والنسائي في "كتاب الصلاة" من سننه

(انظر: دليل الفالحين لابن علان: 590/3).

قال النووي: "الحذف: بحاء مهملة وذال معجمة

ذكر علة الإمام

وأما علة الإمام، فلما بينا [بدنيا] ⁽¹⁾ من الاتفاق. فإن هذا [تحقيق] ⁽²⁾ ما قلنا إنه [ابتغى] ⁽³⁾ من الصف الاتفاق على [العبودية] ⁽⁴⁾، والتسليم [له] ⁽⁵⁾ نفساً [وقلباً] ⁽⁶⁾، لأن الإمام [يجمعهم] ⁽⁷⁾ على ذلك. [و] ⁽⁸⁾ لو لم يكن لهم إمام، [كان] ⁽⁹⁾ بعضهم قياماً، وبعضهم ركوعاً، وبعضهم سجوداً، واختلفت أحوالهم، [ف] ⁽¹⁰⁾ صاروا فُرَادَى. فلذلك قيل: "[الإمام] ⁽¹¹⁾ ضامن"، [لأن] ⁽¹²⁾ صلاته ضمنت صلاة من خلفه و[تضمنت] ⁽¹³⁾ أفعاله ⁽¹⁴⁾ أفعالهم. [ينظرون] ⁽¹⁵⁾ إليه، ويقتدون [به] ⁽¹⁶⁾، ليكون قيام الجميع قياماً واحداً، وركوع الجميع ركوعاً واحداً، وسجودهم كذلك. فكما [حظر] ⁽¹⁷⁾ عليهم أن يتفرقوا بأبدانهم، كذلك نصب لهم إماماً كي لا [تتفرق] ⁽¹⁸⁾ أفعالهم. وقال [الله تعالى] ⁽¹⁹⁾ في تنزيهه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَا كَأَنَّهُمْ بَنِيَانٍ مَرْصُوصٌ﴾ ⁽²⁰⁾، فالبنيان [مستو] ⁽²¹⁾ لا يتقدم بعضه بعضاً ولا يتأخر، قال قتادة: "وهما صفان: [صف] ⁽²²⁾ الصلاة، وصف العدو"، [وابتغى] ⁽²³⁾ منهم تسوية القيام بين يديه [كالبنيان] ⁽²⁴⁾

(13) في أ: تضمن.

(14) غير موجودة في: ت.

(15) في ت: ينظرو.

(16) في ت: بأفعاله.

(17) في ت: خطر.

(18) في أ: يتفرق.

(19) في ت: عز وجل.

(20) الصف: 4.

(21) مطموسة في: أ.

(22) مطموسة في: أ.

(23) في ت: فابتغى.

(24) مطموسة في: أ.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) في ت: التحقيق.

(3) في أ: لتبغى.

(4) في ت: العبودية.

(5) غير موجودة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: جمعهم.

(8) غير موجودة في: أ.

(9) في ت: فكان.

(10) غير موجودة في: ت.

(11) في أ: الأم.

(12) في ت: لأنه.

المرصوص . وكذلك [كان]⁽²⁵⁾ رسول الله ﷺ [يمسح]⁽²⁶⁾ مناكبهم ويسوي صفوفهم [ويقول]: «لا تختلفوا فتخالف قلوبكم»⁽²⁷⁾ (28). وكان [عمر رضي الله عنه]⁽²⁹⁾ يبعث رجالاً في تسوية الصفوف، ولا يكبر حتى يرجعوا من مؤخر المسجد، فيعلموه [بذلك]⁽³⁰⁾، و[كانت]⁽³¹⁾ المدة تطول، فكان يعتمد على وتد في قبلة المسجد حتى يرجع إليه من يخبره بأن الصفوف قد استوت. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الله وملائكته يصلُّون على [الذين يصلُّون]⁽³²⁾ الصفوف، وعلى [مُسوي] الصفوف»⁽³³⁾ (34)، و[قال]⁽³⁵⁾: «إن الشيطان إذا وجد [ثُلْمة]⁽³⁶⁾ في الصف، [اعترض]⁽³⁷⁾ تلك [الثُلْمة]⁽³⁸⁾، فيقف هناك كي يفسد على أهله [دينهم]⁽³⁹⁾» (40). ف[لذلك]⁽⁴¹⁾ يستوجب من [يصل] (42) الصف صلاة الرب تبارك وتعالى وملائكته.

بدون زيادة: "وعلى مسوي الصفوف".
 (35) في ت: يقال.
 (36) في ت: ثلته.
 (37) في أ: افترض.
 (38) في ت: الثلثة.
 (39) في ت: رتبهم.
 (40) بنحوه قوله ﷺ: «رصوا صفوفكم، وقاربوا بينها، وحاذوا بالأعناق، فوالذي نفسي بيده إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف كأنها الحذف» رواه أبو داود في "كتاب الصلاة" برقم 571 من سننه، وأحمد في "باقي مسند الكثرين" برقم 13506 من سننه.
 (41) في ت: كذلك.
 (42) في أ: يصلي.

(25) في أ: قال.
 (26) غير واضحة في: أ.
 (27) غير موجودة في: ت.
 (28) رواه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة كلهم في "كتاب الصلاة" (انظر: دليل الفالحين: 209/2).
 (29) غير موجودة في: ت.
 (30) في ت: ذلك.
 (31) في أ: كان.
 (32) غير موجودة في: ت.
 (33) في ت: مستوي.
 (34) رواه ابن ماجة في "كتاب إقامة الصلاة والسنة" من سننه برقم 985، وأحمد في "كتاب باقي مسند الأنصار" من سننه برقم 23245 وأيضاً 32446 و24109، كلاهما

ذكر علة صلاة الوتر و [علة] (1)

قراءة السور الثلاث فيها

و [أما] (2) علة صلاة الوتر، فمن أجل أن العشاء أربع، فأمرُوا بالوتر، ليرتفع إليه عمل الليل وترأ، فإنه وتر يحب الوتر (3)، كما أمرُوا بالمغرب ثلاثاً ليرفع إليه عمل النهار وترأ (4). وأما علة القراءة بالسور الثلاث من بين السور، فمن أجل أن: "سبح اسم ربك الأعلى" هي سورة أبيه [إبراهيم] (5) خليل الرحمن و [سورة] (6) موسى صلوات الله [وسلامه] (7) [عليهما] (8). ألا ترى إلى قوله: ﴿إِنْ هَذَا لَفِي الصَّحْفِ الْأَوَّلَى صَحْفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى﴾ (9)؟! وفي [هذه السورة] (10) كنز لأمة محمد ﷺ. وكان أبو جعفر محمد بن علي [الباقر رضي الله عنهما] (11) يقول: "لو يعلم الناس ما لهم في [سورة] (12) سبح اسم ربك الأعلى!". [ففي] (13) سائر القرآن أمر العبد بأن يسبح الله تعالى [ويحمده] (14)، وأمر أن يسبح باسمه، وأمرها هنا أن يسبح [اسم الرب. وهذا] (15) [من] (16) علم الأولياء، لا تناله (17) العامة،

(7) غير موجودة في: أ.

(8) في ت: عليهم.

(9) الأعلى: 18-19.

(10) في أ: هذا السور.

(11) غير موجودة في: «ت»، وفي «أ» عنهم.

(12) غير موجودة في: ت.

(13) في ت: وفي.

(14) في ت: بحمده.

(15) مطموسة في: أ.

(16) غير موجودة في: أ.

(17) غير واضحة في: أ.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) قال ﷺ: «إن الله وتر يحب الوتر، فأوتروا يا

أهل القرآن» رواه أبو داود والترمذي عن علي

رضي الله عنه وقال: حديث حسن (انظر:

رياض الصالحين: 346، ودليل الفالحين:

621-622).

(4) رواه النسائي والحاكم وصححه (انظر: صفة

صلاة النبي: 123).

(5) غير موجودة في: أ.

(6) غير موجودة في: ت.

[و] ⁽¹⁸⁾ لا [تفهمه] ⁽¹⁹⁾ . وأما [سورة : «يا أيها»] ⁽²⁰⁾ الكافرون ؛ فهي براءة من
الشرك [محضاً] ⁽²¹⁾ ، وأما سورة " قل هو الله أحد " ؛ [فهي] ⁽²²⁾ الإخلاص بحتاً .
فجمع هذه السور الثلاث في [الوتر] ⁽²³⁾ .

(21) غير موجودة في : ت .

(22) في ت : في .

(23) في ت : الدين .

(18) غير موجودة في : ت .

(19) مضموسة في : أ .

(20) مضموسة في : أ .

ذكر علة القنوت

وأما علة القنوت ، فإن [الصلاة]⁽¹⁾ قد رُفعت إلى الله تعالى ، وتلك آخر صلاة . فجعل القنوت في الركعة المختومة التي تُوتر⁽²⁾ ما تقدم من الصلاة . فندب إلى رفع الحوائج إلى الله تعالى ، و[الارتعاب]⁽³⁾ [إليه]⁽⁴⁾ [لتلحق]⁽⁵⁾ الرغبات تلك الصلوات المرفوعات إلى الله تعالى ، فيجاء . وقد قال [الله]⁽⁶⁾ تعالى : ﴿ فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب ﴾⁽⁷⁾ .

(1) في ت : الصلوات .

(2) حديث القنوت في ركعة الوتر رواه ابن نصر والدارقطني بسند صحيح (انظر : صفة صلاة النبي للألباني : 195) .

(3) في ت : الارتعاب .

(4) في أ : إليه فيه .

(5) في ت : ليحلق .

(6) غير موجودة في : أ .

(7) الشرح : 7-8 .

ذكر علة [صلاة] ⁽¹⁾ الفطر وصدقته و[صلاة] ⁽²⁾ [الضحى والأضحى] ⁽³⁾

فأما [صلاة] ⁽⁴⁾ الفطر، فهي صلاة شكر. ألا ترى أنه في وقت الضحى
[افترض] ⁽⁵⁾ [الله] ⁽⁶⁾ عليهم [شهر] ⁽⁷⁾ سماه: "رمضان"، فيرمض به ذنوبهم
إرماضاً لوقارة الرحمة التي أودع الله [تعالى] ⁽⁸⁾ ذلك الشهر، و[ضمته] ⁽⁹⁾
[هذا] ⁽¹⁰⁾. فلما أكملوا العدة، كبروا الله على ما هداهم، ثم برزوا إلى الله تعالى
في وقت الضحى بركعتين شكرآله على ما أولاهم من الرحمة التي ضمها الشهر.
وأما صلاة يوم الأضحى، فهي صلاة يوم [سمح] ⁽¹¹⁾ للوافدين إلى بيته، بأن غفر
لهم السيئات، وضمن عنهم التبعات، فصاروا عطلاً من الذنوب والتبعات. فأهل
الأمصار يتلقون تلك الرحمة [لـ] ⁽¹²⁾ بـروزهم إلى الله [سبحانه] ⁽¹³⁾ تعرضاً لله، ثم
ينصرفون و[يتقربون] ⁽¹⁴⁾ بنسكاتهم؛ يقدون نفوسهم [الجائنة] ⁽¹⁵⁾ [بذلك] ⁽¹⁶⁾
الفداء، كما [فدى] ⁽¹⁷⁾ إبراهيم خليله ولده صلوات الله عليهما [بما أمره] ⁽¹⁸⁾ الله
تعالى من الكبش. وأما علة تقديم [صدقة] ⁽¹⁹⁾ [صلاة] ⁽²⁰⁾ الفطر على [الصلاة]،

- (11) في ت: سبح.
- (12) غير موجودة في: أ.
- (13) في ت: تعالى.
- (14) في ت: يتفرون.
- (15) في ت: الجانية.
- (16) مطموسة في: أ.
- (17) في أ: فدى.
- (18) غير موجودة في: أ.
- (19) في ت: زكاة.
- (20) غير موجودة في: أ.

- (1) غير موجودة في: ت.
- (2) غير موجودة في: أ.
- (3) في ت: الأضحى والأضحى.
- (4) غير موجودة في: ت.
- (5) في ت: أفرض.
- (6) غير موجودة في: أ.
- (7) في ت: صوما.
- (8) غير موجودة في: أ.
- (9) في ت: ضمها.
- (10) غير موجودة في: ت.

وعلة تأخير⁽²¹⁾ الأضحية؛ أمر⁽²²⁾ [ها] هنا⁽²³⁾ [ب] الصدقة قبل البروز إلى الله تعالى، وأمر يوم الأضحى [بالبروز]⁽²⁴⁾ [إلى الله تعالى]⁽²⁵⁾، ثم القربان، لأن الصدقة [ها هنا]⁽²⁶⁾ طهارة للصائم من الرفث في صومه، واللغو والمراء والغضب واللحظ والطرفة وأشباه ذلك⁽²⁷⁾؛ مما خيف عليه النقص في صومه، فأمر بأن يتطهر [بالصوم]⁽²⁸⁾ [و]⁽²⁹⁾ الصدقة، [ليطهر]⁽³⁰⁾ الصوم بدنه، و[لتطهر]⁽³¹⁾ الصدقة صومه الذي قد أدخل فيه ما ليس [منه]⁽³²⁾ من اللغو والرفث والمراء والغضب حتى [برزوا]⁽³³⁾ إلى الله سبحانه [وتعالى]⁽³⁴⁾. [فقد]⁽³⁵⁾ جمعوا بين الطهارتين: [طهارة]⁽³⁶⁾ البدن بالصوم، وطهارة الصوم بالصدقة. فيكون قد خرج مع الكمال [والوفاء]⁽³⁷⁾ له بفرضه. وقد قال الله تعالى: ﴿قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى﴾⁽³⁸⁾، فروي أنها نزلت في صدقة الفطر⁽³⁹⁾. وأما الأضحية [فأمر]⁽⁴⁰⁾ أن يؤخرها حتى يصلي، ثم يتقرب إلى الله [سبحانه]⁽⁴¹⁾ بالنسك. لأن هذا يوم فداء الله [تعالى]⁽⁴²⁾ ولد إبراهيم خليله صلوات الله [وسلامه]⁽⁴³⁾ عليهما من الذبح بهذه الذبيحة. فبقي هذا الفداء [ورأته]⁽⁴⁴⁾ في هذه الأمة عن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه، لأن هذه الملة ملته الحنيفية. فأمر بركعتين قبل الفداء [والقربان]⁽⁴⁵⁾، [ليجدد إلى]⁽⁴⁶⁾ الله سبحانه [وتعالى]⁽⁴⁷⁾ تسليم نفسه بركعتين. فإن الصلاة تجديد تسليم إلى الله تعالى نفسه إسلاماً وعبادة كما

- | | |
|------------------------|---|
| (21) مطموسة في: أ. | (35) في ت: وقد. |
| (22) في أ: بها. | (36) في أ: من طهارة. |
| (23) غير موجودة في: أ. | (37) في أ: فالوفاء. |
| (24) في ت: بالنشور. | (38) الأعلى: 14-15. |
| (25) غير موجودة في: أ. | (39) يذكر ابن العربي أن هذا قول ابن العالية (انظر: <i>أحكام القرآن</i> : 4/1920). |
| (26) مطموسة في: أ. | (40) في أ: فأمر بها. |
| (27) غير موجودة في: ت. | (41) في ت: تعالى. |
| (28) غير موجودة في: ت. | (42) غير موجودة في: أ. |
| (29) في ت: ب. | (43) غير موجودة في: أ. |
| (30) في أ: كتطهر. | (44) في أ: وارئه. |
| (31) في أ: كتطهر. | (45) في ت: القربان. |
| (32) في ت: فيه. | (46) في أ: إلى ليجدد. |
| (33) في ت: برؤوا. | (47) غير موجودة في: أ. |
| (34) غير موجودة في: أ. | |

ذكرنا [هـ] ⁽⁴⁸⁾ بدياً. [فيذا] ⁽⁴⁹⁾ سلّم نفسه إليه، تقرب إليه [بالقربان] ⁽⁵⁰⁾. وكيف يتقرب [إليه ولمّا يسلم؟ ! ألا ترى] ⁽⁵¹⁾ إلى قوله عز وجل: ﴿استغفروا﴾ ⁽⁵²⁾ ربكم إنه كان غفاراً ⁽⁵³⁾، ﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾ ⁽⁵⁴⁾؟ ! [فالتوبة] ⁽⁵⁵⁾: الرجوع. وكيف يرجع إليه وهو عار؟ ! لأن العبد إذا أذنب تعرّى من [سنن] ⁽⁵⁶⁾ الله، فيسأل الله [تعالى] ⁽⁵⁷⁾ [المغفرة] ⁽⁵⁸⁾؛ وهو الستر، فإذا ستره رجع إليه مع الكسوة. فكذاك ها هنا؛ أمر بأن يفدي نفسه بالذبح، لأنه قد عمل ما استوجب [به] ⁽⁵⁹⁾ النار، وقد أهلك نفسه فأعطى الفداء ليفتدي به. فينبغي أن يسلم نفسه إليه، ثم يفدي ويتقرّب. فإن الصلاة بذل النفس تسليماً، لأنه لما أذنب ارتجع في تسليمه، و[أخل] ⁽⁶⁰⁾ [بمركزه] ⁽⁶¹⁾ عن مقام [العبودية] ⁽⁶²⁾، فلما رجع إلى الصلاة، جدد تسليمه، ولذلك أمرها هنا بالصلاة ليجدد تسليمه ⁽⁶³⁾. [فكذاك العبد الآبق يرجع من إياقه ثم يفدي] ⁽⁶⁴⁾ [بالفداء] ⁽⁶⁵⁾ من جانيته. وكيف يقبل [فداؤه] ⁽⁶⁶⁾ وهو في إياقه لم يسلم نفسه إلى مولاه؟ !

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (48) غير موجودة في: ت. | (58) في ت: المعرفة. |
| (49) مطموسة في: أ. | (59) غير موجودة في: أ. |
| (50) في ت: بالقربى. | (60) في ت: أدخل. |
| (51) مطموسة في: أ. | (61) في أ: مركزه |
| (52) مطموسة في: أ. | (62) في ت: العبادة. |
| (53) نوح: 10. | (63) غير موجودة في: أ. |
| (54) هود: 3. | (64) غير موجودة في: ت. |
| (55) في ت: والتوبة. | (65) في ت: بالنداء. |
| (56) في ت: ستر. | (66) في ت: نداؤه. |
| (57) غير موجودة في: أ. | |

ذكر [علة⁽¹⁾] توالي التكبيرات فيهما

وأما علة توالي التكبيرات، فمن أجل أن [الرسول⁽²⁾ ﷺ] كان إذا خرج إلى [المصلى⁽³⁾] شخصت إليه الأبصار [لما ركب الله في خلقته من الحسن والجمال والنور والبهاء وحسن التقويم، وألبسه من المهابة والهيبة، وألبقه من الحلاوة والملاحة، وأعطاه من العز والشرف، فتشخص إليه الأبصار، فلا تكاد أن تشتفي من النظر إليه⁽⁴⁾]، [فتشغل⁽⁵⁾] [عليه⁽⁶⁾] أن تشخص أبصار أهل الغفلة إليه [فتشغل⁽⁷⁾] به قلوبهم عن الخالق. فكأنه رأى نفسه سبباً لشغل أهل الغفلة، فركبته أهوال هذه الحالة، فلما صار إلى المصلى [فزج⁽⁸⁾] إلى الصلاة، ثم والى بين التكبيرات، لأن التكبير هو [تسليم الكبر⁽⁹⁾] إلى الله تعالى؛ [يترضى⁽¹⁰⁾] بذلك مولاه عن [عبيده من الغفلة⁽¹¹⁾]، فلا يزال يكبر حتى يسكن [ذلك الغبار على الهول عن صدره. فهو ﷺ وإن كان عظيم القدر⁽¹²⁾]، مستقيم القلب، منتصباً بين يدي [الله⁽¹³⁾]؛ في محل عظيم من [ملكه⁽¹⁴⁾] وقُربته، ولا [يلتفت⁽¹⁵⁾] قلبه إلى شُحوص الأبصار. فقد كان يخاف أن يصير [مشغلة للخلق⁽¹⁶⁾] عن الله تعالى⁽¹⁷⁾، فكان يُسكن ذلك الغبار: غبار الهول الهائج بتسليم [الكبر⁽¹⁸⁾] إلى

- | | |
|---------------------------|-------------------------|
| (1) غير موجودة في: أ. | (10) في ت: رضى. |
| (2) في ت: رسول الله. | (11) في ت: علة الغفلة. |
| (3) في ت: الصلاة. | (12) مطموسة في: أ. |
| (4) غير موجودة في: ت. | (13) في ت: مولاه. |
| (5) في ت: فكان يعز. | (14) مطموسة في: أ. |
| (6) في أ: إليه. | (15) مطموسة في: أ. |
| (7) في ت: وتشتغل. | (16) في ت: شغله التخلف. |
| (8) في ت: فرع. | (17) غير موجودة في: ت. |
| (9) في ت: التسليم للكبير. | (18) في ت: التكبير. |

الله تعالى . فلذلك [عُدَّ⁽¹⁹⁾] [تكبيرُهُ من] [تسع]⁽²⁰⁾ [تكبيرات، ومرة [إحدى عشر]⁽²²⁾، ومرة [ثلاث عشر]⁽²³⁾، وقد [أُتت]⁽²⁴⁾ به [الرواية]⁽²⁵⁾ عن فعله، فإنما [هذا]⁽²⁶⁾ على قدر [بقاء]⁽²⁷⁾ الغبار وسكونه [من]⁽²⁸⁾ صدره . فلا يزال يكبر حتى ينجلي، فإذا انجلى [تخلّى له]⁽²⁹⁾ مقامه بين يديه بقلبه، فسكن واطمأن إلى مقامه . [فهذه]⁽³⁰⁾ علة توالي التكبيرات . وإنما [صاروا]⁽³¹⁾ [إلى]⁽³²⁾ التكبير في كل ركعة، لأنه في حال القيام والانتصاب وهو في حال الأدميين في نفي [الكبر]⁽³³⁾، فإذا ركع وسجد، فلك حال الخضوع والخشوع . فكان إذا قام أصابه الهول في حال القيام في الركعتين، فإذا ركع فذلك فعل [خضوع]⁽³⁴⁾ وسكون . ولذلك كان ابن عباس رضي الله عنهما [يختار]⁽³⁵⁾ أن يبدأ بالتكبير في الركعة الثانية قبل القراءة، [ولا]⁽³⁶⁾ [يؤالي بين القراءتين] [لما]⁽³⁷⁾ وَصَفْنَاهُ، [و]⁽³⁸⁾ أن حال القيام خلاف حال الركوع . وإنما أصابه الهول لرؤية الناس إياه، [وإنما]⁽³⁹⁾ رواه في حال القيام، فإذا ركع وسجد فقد تحول إلى حال [لا يهتاج]⁽⁴⁰⁾ منه ذلك الهول والخوف . والدليل على ما وصفناه [بدياً]⁽⁴¹⁾ أنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة، لأنه لما تخلص من شخوص الأبصار إليه عند وصوله إلى المصلى؛ فزع إلى الصلاة . وكان في صلاة الجمعة يخرج من الحُجْرَة، فيرتقي المنبر، فيبدأ بالخطبة قبل الصلاة ليشغلهم بالمواعظ الصافية من القلب [الصافي]⁽⁴²⁾ الذي قد تَزَرَّه، والنفس التي قد [صَفَّتْ]⁽⁴³⁾ . وروي عن جابر بن عبد الله أنه قال : " كان رسول الله ﷺ إذا خطب أو جاءه

(19) في ت : علة .

(20) غير موجودة في : ت .

(21) في ت : سبع .

(22) في ت : إحدى عشرة .

(23) في ت : ثلاث عشرة .

(24) في ت : أبيت .

(25) مطموسة في : أ .

(26) في ت : هو .

(27) في ت : نقا .

(28) في ت : في .

(29) غير موجودة في : أ .

(30) في ت : فهذا .

(31) في ت : صار .

(32) غير موجودة في : ت .

(33) في ت : التكبير .

(34) في أ : الخضوع .

(35) مطموسة في : أ .

(36) في ت : فلا .

(37) في ت : بما .

(38) غير موجودة في : ت .

(39) في ت : فإنما .

(40) في ت : الأماج .

(41) في ت : بدوا .

(42) غير موجودة في : ت .

(43) في أ : وصفت .

الوحي، فلما كان نذير جيش حين صبحهم العدو، فإذا سُرِّي عنه فأكثرهم [تبسماً] (44). وربما كان يخطب فيزعزعُ أعواد المنبر [45] تحت قدمهم حتى قال عمر: كنت أقول... هو برسول الله ﷺ؛ يعني: المنبر [46]، [فكان] (47) يأخذ بتلك المواعظ قلوبهم، فيشغلهم بها عن نفسه. وفي العيد كانت مسافة يحتاج إلى قطعها إلى المصلى والأبصار شاخصة إليه. فهو وإن كان يقظان لا يضره ذلك، فالخلق [في الغفلة] (48)، فخاف أن يكون سبباً لشغلهم. ألا ترى أنه يكتفى في الجمعة بتكبيره واحدة، ولا يكتفى في العيد بواحدة حتى يُوالى بالتكبيرات؟! ألا ترى أن رسول الله ﷺ كان [في] (49) مسيرة يوم فتح مكة [رمى] (50) ببصره أمامه، فإذا الجيش قد ملأ ما بين يديه، وعن يمينه، وعن شماله من الأرض، [فانحنى] (51) على رجله [حتى مسَّ غيبوبة مُقدِّم رجله] (52)، فقال: «لبيك إن العيش عيش الآخرة» (53). وهذه كلمة فزع. [ف] (54) خاف وهاب ذلك [الجمع، لأن] (55) الجمع لله، والجنود لله، والكبرياء لله، [والعظمة لله] (56)، والخلق والأمر لله. وكان يقول في أدبار الصلوات: «اللهم بك أصول، وبك أجول، وبك أعود، وبك ألوذ»، ف قيل له: "إنك تواظب على هذه الكلمات"، فقال: "إن إخالني من الأنبياء، نظر إلى قومه، فأعجبه كثرتهم، فأوحى الله [تعالى] (57) [إليه] (58) أن اختر لقومك [غزو] (59) سنة، أو جوع ثلاث سنين، أو موتاً ذريعاً. فاختار الموت، فمات منهم في يوم واحد سبعون ألفاً حتى ذهبت تلك الكثرة" (60). فالأنبياء على أمر عظيم من [ربهم] (61)،

ابن عباس أن رسول الله ﷺ وقف بعرفات فلما قال: «لبيك اللهم لبيك» قال: «إنما الخير خير الآخرة». ونحوه أيضاً حديث: «كان إذا أعجبه شيء قال: لبيك إن العيش عيش الآخرة» أخرجه الشافعي في المسند من حديث مجاهد مرسلاً (انظر: المنيع: الباب الثاني من "كتاب أسرار الحج": 296/1).

(44) أخرجه مسلم وابن أبي الدنيا في قصر اللذة، لكن ليس فيه عبارة: "أو جاءه الوحي" بل ورد فيه: "فذكر الساعة" عوضاً وبدون زيادة ما قاله عمر. (انظر: المنيع: الباب الثاني من "كتاب ذكر الموت وما بعده": 488/4).

(45) مطموسة في: أ.

(46) غير موجود في "ت"، ومكان البتر مطموس في "أ" بمقدار كلمة.

(47) في: ت؛ وكان.

(48) غير موجود في: أ.

(49) غير موجود في: أ.

(50) في: ت؛ وما.

(51) في: ت؛ فإن نحنا.

(52) غير موجود في: أ.

(53) نحوه ما أخرجه الحاكم وصححه من حديث

(54) غير موجودة في: أ.

(55) غير موجودة في: أ.

(56) غير موجودة في: ت.

(57) غير موجودة في: ت.

(58) غير موجودة في: أ.

(59) في: ت؛ عز.

(60) لم أقف عليه.

(61) في: ت؛ اللهم.

لا يحتمل ذلك الأمر [غبار]⁽⁶²⁾. ولذلك [كبر]⁽⁶³⁾ رسول الله ﷺ، وقال: «إني بعثت على طريق مثل حدّ السيف، [إن زغتُ عنه هلكْتُ]. وهذا طريق القلب إلى الله تعالى، فلا يحتمل من الميل رأس إبرة أن يميل عنه إلى خلفه بركون أو اعتماد. ألا ترى إلى لوط صلوات الله عليه وسلامه حين غابت عليه الملائكة قوله: ﴿أَوْ أَوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾⁽⁶⁴⁾، وإلى قول سارة حيث قالت: ﴿إِنْ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾⁽⁶⁵⁾؟! فالإسلام واسع لأنه بالأركان، وطريق القلب مثل حدّ السيف⁽⁶⁶⁾. فمن استقام [فيه]⁽⁶⁷⁾، جاز على مثل حدّ السيف يوم القيامة على النار، وهو الصراط. ومن توسع ها هنا وما لَهْكَذَا و[هَكَذَا]⁽⁶⁸⁾ عن الله، عجز عن الجواز إلا بعد أمر عظيم يحل به⁽⁶⁹⁾.

من صحيحه. ومسلم في "كتاب الإيمان" بأرقام 267 و282 و288 من صحيحه، والترمذي في: كتاب صفة الجنة " برقم 2480 من سننه، والنسائي في "كتاب التطبيق" برقم 1128 من سننه، وابن ماجه في "كتاب الزهد" برقم 4318 من سننه، وأحمد في "مسند الكثرين من الصحابة" برقم 3530، وفي "باقي مسند الكثرين" بأرقام 7231 و7586 و7461 و10659 و10703، و"مسند البصريين" برقم 19544 من سننه.

(62) في ت: عبار.

(63) في ت: بكى.

(64) هود: 80.

(65) هود: 72-73.

(66) غير موجودة في: أ.

(67) غير موجودة في: ت.

(68) في أ: كذا.

(69) وردت أحاديث عدة في حدة الصراط يوم القيامة في معنى الحديث الذي ساقه الحكيم الترمذي منها ما رواه البخاري في كتاب الأذان برقم 764، و"كتاب التوحيد" برقم 6885

ذكر علة [السنن] ⁽¹⁾

وأما علة [السنن] ⁽²⁾ [المكتوبات] ⁽³⁾ ، فإن الصلاة إنما تتم بحفظ الأركان [عند] ⁽⁴⁾ [الحدود بإقامة المعالم] ⁽⁵⁾ عند العامة ، لاستيلاء الغفلة على قلوبهم ؛ رفعت إلى الله تعالى صلواتهم غير وافرة ، فأمرُوا [بالسنن توفيراً] ⁽⁶⁾ للفرض . لأن حفظ الحدود [في] ⁽⁷⁾ الصلاة فرض ، وإقامة المعالم فضل . وإنما هي زينة الصلاة وجمالها ، وهي صلاة الأنبياء والأولياء المقربين . وباليقين [ينالون] ⁽⁸⁾ ذلك ، لأن الأمور صارت لهم معيّنة ؛ لكشف الغطاء عن قلوبهم باليقين الوارد على قلوبهم . فصلى النبي ﷺ [والولي] ⁽⁹⁾ [هذه السنن] ⁽¹⁰⁾ ، [لتقتدي] ⁽¹¹⁾ العامة به . وقد وصفنا إقامة المعالم في كتاب الصلاة ، و[لكننا] ⁽¹²⁾ نذكرها هنا شيئاً من ذلك ، كي يُعلم . فالمعالم في الصلاة كالمشاعر في المناسك ، و[وكل] ⁽¹³⁾ موضع [تقوم] ⁽¹⁴⁾ فيه ، وكل فعل من أفعال الحج فهو مشعر . وإنما سمي : " مشعراً " لشعور قلبك [بربك] ⁽¹⁵⁾ في تلك الحال ، وأنت تعلمه كأنك تراه و[تريه] ⁽¹⁶⁾ فعلك . فكذلك " المعلم " ؛ [كل] ⁽¹⁷⁾ حال تتحول [منها] ⁽¹⁸⁾ إلى حال في صلاتك ، [يريك تلك] ⁽¹⁹⁾ الحالة ماذا [يريد بها . فلكل] ⁽²⁰⁾ مشعر ومعلم صورة من ذلك الفعل ،

(11) غير واضحة في : ت .

(12) في ت : لكناً .

(13) في ت : فكل .

(14) في ت : يقف .

(15) في ت : بذلك .

(16) في ت : ترى .

(17) في ت : على .

(18) في ت : بها .

(19) غير واضحة في : ت .

(20) في ت : تريدها فكل .

(1) في ت : الستر .

(2) في ت : الستر .

(3) غير موجودة في : ت .

(4) في ت : على .

(5) مطموسة في : أ .

(6) في ت : الستر توفيراً .

(7) في ت : إلى .

(8) في ت : ينالوا .

(9) غير موجودة في : ت .

(10) في ت : هذا الستر .

للعبد فيه [بُغْيَة]⁽²¹⁾، وللرب فيه إجابة. فالقيامُ تسليمُ النفس بجميع الجوارح إليه،
والثناءُ مناجاةٌ، والقراءةُ موعظةُ النفس، والركوعُ خضوعٌ، والسجودُ خشوعٌ،
والجلوسُ [ارتعاب]⁽²²⁾. فهذه معالمُ؛ فإقامتك إياها [أن تكون]⁽²³⁾ متبها في وقت
هذه الحالات، ذاكرًا لما وصفنا.

(23) في أ: لن يكون.

(21) غير واضحة في: ت.

(22) في ت: ارتقاب.

ذكر علة الصلاة على [الجنائز]⁽¹⁾ وعلة التكبيرات

[و] ⁽²⁾أما [علة] ⁽³⁾الصلاة على [الجنائز] ⁽⁴⁾، فإن الميت لما فارقت روحه، استقبله ما قَدَّمَ من خير وشر، واستقبله أهوال الآخرة، فهو [محتاج] ⁽⁵⁾ إلى الشفاعة. و[لهذا] ⁽⁶⁾ مثال موضوع من تدبير الله تعالى في الدنيا، فلو أن سلطاناً دعا بعض [الرعية] ⁽⁷⁾، وقد رُفِعَتْ هناك عند الأمير له [مساوئ] ⁽⁸⁾ [أفعاله] ⁽⁹⁾، يمشي معه إلى باب أهله خزانته، [يتقدمون إلى الأمير شُفْعاً]. فأول ما يدعون؛ بالشاء عليه، يريدون ⁽¹⁰⁾ بذلك [إطفاء] ⁽¹¹⁾ [الثائرة] ⁽¹²⁾، ثم يشفعون له. فإذا مات العبد فهو عبد مدعو إلى الجزاء مقبوض عن الدنيا، قد حيل بينه وبين [أعمال] ⁽¹³⁾ الأحياء، فهو أحوج ما كان إلى [الغياث] ⁽¹⁴⁾ في هذا الوقت. وأما عدد التكبيرات، فإن التربيع في الأشياء [إتمام] ⁽¹⁵⁾، و[التثليث] ⁽¹⁶⁾ منقوص، فاقتصر على أربع، وروي أن الملائكة كبرت على آدم [صلوات الله عليه] ⁽¹⁷⁾ أربعاً. وأما علة التكبير، فإن هذا الآدمي [إنما] ⁽¹⁸⁾ ترك الأمر، ووثب في النهي [استبداداً بالكبر] ⁽¹⁹⁾ الذي فيه، وكل من سَفِهَ الحقَّ، فهو من الكِبَرِ فَعَلَ [ذلك] ⁽²⁰⁾، وسئل رسول الله ﷺ عن

- | | |
|-----------------------|------------------------------|
| (1) في ت: الجنائز. | (11) مطموسة في: أ. |
| (2) غير موجودة في: ت. | (12) في أ: النارية. |
| (3) غير موجودة في: ت. | (13) في ت: عمل. |
| (4) في ت: الجنائز. | (14) في ت: العيان. |
| (5) في ت: يحتاج. | (15) في ت: تمام. |
| (6) مطموسة في: أ. | (16) في ت: التكبير. |
| (7) في ت: رعيته. | (17) غير موجودة في: ت. |
| (8) في أ: مأوى. | (18) غير موجودة في: ت. |
| (9) غير موجودة في: ت. | (19) في ت: استمداد بالتكبير. |
| (10) مطموسة في: أ. | (20) غير موجودة في: أ. |

الكبر [ف] ⁽²¹⁾ قال : « أن [تسفه] ⁽²²⁾ الحق ، و[تغمص] ⁽²³⁾ [الناس] ⁽²⁴⁾ » ⁽²⁵⁾ . فإذا كبر يريد بذلك تسليم الكبر [إلى ولي الكبر] ⁽²⁶⁾ ؛ [يترضاه] ⁽²⁷⁾ بذلك ، ثم [يترضاه] ⁽²⁸⁾ بالثناء ، ثم يتقرب إلى الله تعالى بالصلاة على النبي ﷺ ، ثم يشفع للميت ، ثم يسلم ؛ يخاطب بسلامه الملكين ومن معه من الآدميين . وقال بعض الفقهاء : " يكبر ويقرأ فاتحة الكتاب " ، وقال آخرون : " ليس في الجنائز قراءة " ؛ وهذا أعجب [إلينا] ⁽²⁹⁾ ، لأن [في] ⁽³⁰⁾ فاتحة الكتاب ثناء ، وفي آخرها دعاء لنفسه . فإذا [أثنى] ⁽³¹⁾ ، ثم دعا لنفسه ، وأخر الدعاء للميت ، كان بمنزلة قوم شفعا إلى أمير في [مأخوذ] ⁽³²⁾ لهم ، فأتوا عليه ، ثم سألوه [حوادثهم] ⁽³³⁾ ، ثم ثنوا بحاجة المأخوذ . فإذا فعلوا هذا ، كانوا قد [أروا] ⁽³⁴⁾ من أنفسهم قلة المبالاة ، لأنهم مشوا إليه من أجله ولغيائه . فإذا بدؤوا بحوائج أنفسهم فهذا [تميز] ⁽³⁵⁾ [غير] ⁽³⁶⁾ لائق بهم ، لأنهم [إذا] ⁽³⁷⁾ اشتغلوا بحاجات أنفسهم ، فقد لهوا عن صاحبهم ، وخرجوا عن [حد] ⁽³⁸⁾ [الشفقة] ⁽³⁹⁾ .

- | | |
|---|--------------------------|
| (21) غير موجودة في : ت . | (29) في ت : الثناء . |
| (22) في ت : يسفه . | (30) غير موجودة في : أ . |
| (23) في أ : يغمض . | (31) في أ : أثنى . |
| (24) غير موجودة في : ت . | (32) في ت : ماخور . |
| (25) رواه الترمذي وقال : " حسن صحيح " ، ورواه أحمد من حديث عقبة بن عامر ، والبيهقي في الشعب من حديث أبي ربحانة (انظر : المغني : " كتاب ذم الكبر والعجب " : 3/364) . | (33) في ت : حوائجهم . |
| (26) غير موجودة في : أ . | (34) في أ : روا . |
| (27) في ت : برضاه . | (35) غير موجودة في : أ . |
| (28) في ت : برضاه . | (36) غير موجودة في : ت . |
| | (37) غير موجودة في : ت . |
| | (38) غير موجودة في : ت . |
| | (39) في ت : الشفاعة . |

ذكر علة إمامة السلطان

[أما] ⁽¹⁾ [العلة] ⁽²⁾ في إمام السلطان، فإن السلطان ظلُّ الله في الأرض، ولو لا ذلك ما أطاعوه، ولا تذَلَّكتْ نفوسُهم له. وقال رسول الله ﷺ: «السلطان ظلُّ الله في الأرض يأوي إليه كلُّ مظلوم، فإن عدَلَ فله [الأجر] ⁽⁴⁾ وعليكم الشكر، وإن جار فعليه [الأمر] ⁽⁵⁾ وعليكم الصبر» ⁽⁶⁾. وقد وضع الله تعالى في أرضه أربعة من آثاره: القرآن، و[الكعبة، والمؤمن] ⁽⁷⁾، والسلطان. فعلى القرآن بهائه، وعلى الكعبة وقاره، وعلى السلطان ظله، و[على] ⁽⁸⁾ المؤمن نوره. [فبهذه] ⁽⁹⁾ الأشياء، تدوم [الأرض] ⁽¹⁰⁾ وتستقر. فإذا رُفِعَ القرآن، وهُدِمَتِ الكعبة، وذَهَبَ السلطان، ورُفِعَ المؤمن؛ لم يبق بعدها لأهل الأرض قرار، فعندها تقوم الساعة. والسلطان إذا صلى على موتى المسلمين، فبظله يصلي، والعالم بعلمه، والمتقي بتقواه، وكل إنمّا يصلي عليه بفضله الذي أوتي. ولا يلحق السلطان أحد، لأنه بظله يصلي، [إلا] ⁽¹¹⁾ المؤمن الذي به تقوم الأرض؛ وهم أربعون. [فذلك] ⁽¹²⁾ أكبر من السلطان، لأنه بنور الله يصلي على الميت، [و] ⁽¹³⁾ السلطان بظله. ومن ها هنا قدم الحسين بن عليٍّ [رضي الله عنهما] ⁽¹⁴⁾ [سعيد بن العاص] ⁽¹⁵⁾ على أخيه الحسن بن علي [رضي الله عنهم] ⁽¹⁶⁾ حتى صلى

- | | |
|--|-------------------------------|
| (1) مطموسة في: أ. | (8) في أ: من. |
| (2) في أ: العذر. | (9) في ت: فهذه. |
| (3) مطموسة في: أ. | (10) في ت: في الأرض. |
| (4) في ت: أجر. | (11) غير موجودة في: ت. |
| (5) غير موجودة في: ت. | (12) في ت: فذلك. |
| (6) رواه البزار - مع اختلاف في بعض الألفاظ - بسند ضعيف من حديث ابن عمر (انظر: المغني: "كتاب الصبر والشكر" : 4/ 104). | (13) غير موجودة في: أ. |
| (7) في ت: المؤمن والكعبة. | (14) غير موجودة في: ت. |
| | (15) في ت: على سعيد بن العاص. |
| | (16) غير موجودة في: أ. |

[عليه] (17)، [فقال] (18) له: "تقدم! فلولا أنها سنة ما قدمت". وإنما صارت سنة إبراهيم، [فأخّرهم] (19) لهذا المعنى عندنا، والله أعلم. عن أبي حازم الأشجعي قال: "سمعتُ الحسينَ يقولُ لسعيد بن العاص - وهو [على إمرة] (20) المدينة يوم مات الحسنُ بنُ علي رضي الله [عنهما] (21) -: تقدم! فلولا أنها سنة ما قدمت. [فتقدم] (22) سعيدُ [بن العاص] (23)، [فصلى] (24) عليه". فلولا أن الحسين عرف المعنى في هذا، و[علم] (25) أنها سنة، ما كان يترك الصلاة على أعز الخلق عليه، ويولي [أمير] (26) بني أمية. [و] (27) عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «السلطان ظل الله [في] (28) أرضه، من نصحه اهتدى، ومن غشه ضل»، وعن ابن عمر [رضي الله عنهما] (29) عن [النبي] (30) ﷺ [مثله].

(17) غير موجودة في: أ.

(18) في ت: وقال.

(19) غير واضحة في: «ت»، وفي «أ»: وفاجرهم.

(20) في ت: أمير.

(21) في ت: عنهم.

(22) في ت: وتقدم.

(23) غير موجودة في: أ.

(24) في أ: قصرا.

(25) في أ: علة.

(26) في ت: أمره.

(27) غير موجودة في: ت.

(28) مطموسة في: أ.

(29) غير موجودة في: أ.

(30) في ت: رسول الله.

ذكر علة خير الصفوف في الجنائز مؤخرها

أما علة ما جاء عن رسول الله ﷺ⁽¹⁾ [أنه قال]⁽²⁾: «خير صفوف الجنائز»⁽³⁾ مؤخرها»⁽⁴⁾، فمن أجل أن [صلاة]⁽⁵⁾ الجنائز صلاة شفاعة. فأهل الانتباه [يتأخرون]⁽⁶⁾ عن [أوائل]⁽⁷⁾ الصفوف في حياء من ربهم، وإزراء بأنفسهم، [فذلك]⁽⁸⁾ مقام حياء. وأما [صفوف]⁽⁹⁾ الصلاة المفروضة، فأفضلها مُقدِّمها، لأنه مقام اعتذار وتوبة وتوقع نزول [الرحمة]⁽¹⁰⁾. فكلما كنت أقرب إلى الإمام فلأنت]⁽¹¹⁾ أو فر حظاً من الرحمة إذا نزلت.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) في ت: أن.

(3) في ت: الجنائز.

(4) روى نحوه الترمذي وأبو داود عن ابن مسعود

(انظر: نيل الأوطار: 70/4).

(5) في ت: صفوف.

(6) في ت: تأخروا.

(7) في ت: أول.

(8) في ت: لأن ذلك.

(9) في أ: صف.

(10) في أ: رحمة.

(11) غير موجودة في: أ.

ذكر علة قيام الإمام على الجنابة

أما علة قيام الإمام من الرجل موضع الصدر، ومن المرأة [موضع]⁽¹⁾ الوسط [منها]⁽²⁾، فمن أجل أن المرأة في [نَعَشِهَا]⁽³⁾ مستورةٌ، والرجل غير مستور. فإذا وقف عند موضع الوسط، لم يأمن وقوع بصره على موضع العورة منه؛ [ويَتَأَمَلُه بصره، فيتباعد منه إلى ما يلي الرأس]⁽⁴⁾.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) في ت: فيها.

(3) في ت: نفسها.

(4) غير موجودة في: ت.

ذكر علة التسليم على الجنازة [وفي الصلاة]⁽¹⁾

[أما]⁽²⁾ علة من رأى تسليمه واحدة في الجنازة، فمن أجل أنه مقام شفاعة .
وإذا رجع من ربه إلى خلقه، اكتفى بأن يسلم على كاتب الحسنات فقط . وصلاة
المكتوبة والنافلة مقام اعتذار وتوبة، فإذا فرغ منها [رجع من ربه]⁽³⁾ إلى
[ملائكته]⁽⁴⁾ بتسليمتين، لأن [كاتب]⁽⁵⁾ السيئات [محتاج]⁽⁶⁾ [إلى]⁽⁷⁾ أن يؤمنه
بالسلام . فإن السلام أمان، وقد عاهد ربه في صلاته [ألا]⁽⁸⁾ يعود، فإذا رجع منه
إلى خلقه، رجع بتسليمتين، فأعطى كاتب السيئات ما أعطى كاتب الحسنات .

(5) في أ: كانت .
(6) في ت: يحتاج .
(7) غير موجودة في: ت .
(8) في ت: أنه .

(1) غير موجودة في: أ .
(2) في ت: إنما .
(3) غير موجودة في: ت .
(4) في ت: الملائكة .

ذكر علة [المشي] ⁽¹⁾ [أمامها] ⁽²⁾ وخلفها

[و] ⁽³⁾ أما علة المشي أمامها، فهو [في] ⁽⁴⁾ الظاهر طلب التوفيق بالناس، وأن يوسعوا على الخلق شأن [العبودية] ⁽⁵⁾. وكان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما يمشون أمامها ⁽⁶⁾. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: "[فَضْلٌ] ⁽⁷⁾ المشي خلفها على المشي أمامها، كفضل المكتوبة على [النافلة]"، وقال: "إن أبا بكر وعمر سهلان" ⁽⁸⁾ [مختاران] ⁽⁹⁾ [يسيران] ⁽¹⁰⁾ في الناس [سيرة] ⁽¹¹⁾ سهلة"، وهذا في الظاهر هكذا. والمشي خلف الجنازة هو الأصل، وروي عن ابن عمر أنه قال: "صدر الجنازة للملائكة، ومؤخرها لبني آدم". ومن هنا قال رسول الله ﷺ؛ حيث رأى رُكَّاباً في جنازة فقال: "ألا تستحيون؟! الملائكة على أقدامهم وأنتم على ظهور الدواب!" ⁽¹²⁾. فهذا يدل على أن الرُّكَّاب كانوا أمام الجنازة، وذلك أنه جاء عنه أنه قال: "الراكب خلف الجنازة، والماشي حيث شاء" ⁽¹³⁾. فالراكب أمام الجنازة؛ والملائكة مُشاةٌ؛ قبيحٌ. والراكب خلفها بين مشاة بني آدم

- | | |
|---|--|
| (1) في أ: من مشى. | (9) في ت: يختاران. |
| (2) مطموسة في: أ. | (10) غير واضحة في: أ. |
| (3) غير موجودة في: أ. | (11) مطموسة في: أ. |
| (4) غير موجودة في: أ. | (12) رواه ابن ماجه والترمذي؛ وقال الشوكاني: "سكت عنه أبو داود والمنذري، ورجال إسناده رجال الصحيح" (انظر: نيل الأوطار: 72/4-73). |
| (5) في ت: العبادة. | (13) مروى عن المغيرة لكن بلفظ: "والماشي أمامها قريباً منها أو عن يسارها"، وقد رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه، وابن حبان وصححه، والحاكم وقال: "على شرط البخاري" (انظر: نيل الأوطار: 45/4). |
| (6) رواه أصحاب السنن، واحتج به أحمد والدارقطني وابن حبان وصححه، والبيهقي من حديث ابن عينة عن الزهري عن سالم عن أبيه، وقال أحمد: "إنما هو عن الزهري مرسل". | |
| (7) انظر: نيل الأوطار: 71/4. | |
| (8) في ت: فصل. | |
| (9) مطموسة في: أ. | |

[غير] ⁽¹⁴⁾ قبيح. فعلي [كرم الله وجهه، لما] ⁽¹⁵⁾ فضل المشي خلفها إنما [كَلَم] ⁽¹⁶⁾ أهل الظاهر من ظاهرهم، فيُقدَّر [هكذا] ⁽¹⁷⁾: كانوا يفعلون، ولو كلمهم من باطنه، لتحيروا، وعجزوا عن إدراكه، وضاع الكلام. ألا ترى أنه ذكر الفضل فقال: "فضل هذا على ذلك" يكلمهم من طريق الثواب والحساب والميزان؛ لا من طريق المعرفة والدرجات و[التزين] ⁽¹⁸⁾ لله تعالى [بالأعمال] ⁽¹⁹⁾ عبوداً له؟! فإذا حضرت جنازة، فالتناس فيها على [ثلاث منازل] ⁽²⁰⁾، فلأما ⁽²¹⁾ أهل الغفلة، [ف] ⁽²²⁾ إنما [يبيغونها] ⁽²³⁾ ابتغاء ثواب [الله] ⁽²⁴⁾ [تعالى] ⁽²⁵⁾، لما [قد] ⁽²⁶⁾ علموا أنها في الشريعة مسنونة، وأن من صلَّى على الجنازة فله كذا وكذا، ومن حثا في قبره فله كذا [وكذا] ⁽²⁷⁾. فهم أهل [عَجَز] ⁽²⁸⁾ [فيه] ⁽²⁹⁾ وتخليط، [يعملون] ⁽³⁰⁾ على العادة والسليقة؛ أي الطبيعة، وعلى ذكر العقاب والثواب، يحطُّون بها عن أنفسهم الذنوب، ويننون بها المساكن في الجنان لأنفسهم تمنياً. وأما أهل الورع والتقوى، فهم المنتبهون عن الآخرة [دارون] ⁽³¹⁾. هذا عبد دعيّ وقد رُفِعَ إلى السيد مساوئته، ولا يدرون ما يصنع به، فراعهم ذلك، فشيعوه إلى بابه، ووضعوه بين يديه، وتلقوا سلطانه بالثناء، ثم [أمنوا] ⁽³²⁾ في الشفاعة له، ضارعين. وإنما شيعوه، لأن المؤمن حين حضره الموت، وأيقن به، بشّر، فأحب لقاء الله سبحانه، وألقى بيده [سلماً] ⁽³³⁾، وسلم نفسه إلى الله تعالى، وانقاد للذهاب [له] ⁽³⁴⁾، فأخرج رُوحَه ونفسه طيبةً بلقاء الله تعالى. فأهل الانتباه قاموا مع جسده [ليتابعوه] ⁽³⁵⁾ على ذلك التسليم إلى ملحد، بمنزلة [أمير] ⁽³⁶⁾ بعث إلى بعض من رفع إليه مساوئته ليأخذه

(26) غير موجودة في: أ.

(27) غير موجودة في: ت.

(28) في أ: عجز.

(29) في أ: به.

(30) في أ: يعلون.

(31) غير موجودة في: أ.

(32) في أ: أمنوا.

(33) في ت: مسلماً.

(34) في أ: به.

(35) في ت: ليايعوه.

(36) في ت: أمين.

(14) في ت: عن.

(15) في ت: رضي الله عنه فيما.

(16) في ت: أعلم.

(17) في أ: هذا.

(18) في ت: التدبير.

(19) في ت: فالأعمال.

(20) في ت: ثلاثة مثال.

(21) غير موجودة في: ت.

(22) غير موجودة في: ت.

(23) في ت: ينعون.

(24) في أ: لله.

(25) غير موجودة في: أ.

لحبسه، فلما أخذ انقياداً واستسلم⁽³⁷⁾، فشيعة أهل وُدّه و[قرايه]⁽³⁸⁾ إلى باب الملك، [منتظرين]⁽³⁹⁾ ما يكون منه، متابعة [له]⁽⁴⁰⁾ في الانقياد والاستسلام. وأما العارفون المشيعون، فإنهم [يشيعونه]⁽⁴¹⁾ على غير هذا الوجه. وذلك أنهم خاصة الله تعالى ورجاله في أرضه، وأهل ولايته و[وحيته]⁽⁴²⁾ وأنصاره، يغضبون لغضبه، ويرضون لرضاه، قد زابتهم أهواء [نفوسهم]⁽⁴³⁾. فإذا حضروا جنازة، [فأبصروها]⁽⁴⁴⁾، تصور لهم. كان سيدهم بَعَثَ إلى بعض عبيده، ليذهب به إليه. فإذا حملوا الجنازة كانوا [أمامها]⁽⁴⁵⁾ يعملون لله تعالى عمله، كأنهم هم الذين يذهبون به إلى الله تعالى مع الملائكة. ألا ترى أن الملائكة موضعها في الجنازة أمامها؟! لأنهم بعثوا أن يذهبوا بهذا العبد إليه. فرجال الله [تعالى]⁽⁴⁶⁾ في أرضه، وخاصته إنما يعملون لله تعالى، والعامّة إنما تعمل لأنفسها ابتغاء وجهه ترضياً واستجلاباً لنواله، وكذلك تدبيره الذي وضعه لعباده في الدنيا. وذلك لو أن أمير المؤمنين بعث رسولاً إلى والي بعض كُور خراسان ليذهب [به]⁽⁴⁷⁾ إليه، [فأزعجه]⁽⁴⁸⁾ بالعجلة، [فنهضا]⁽⁴⁹⁾ إليه. [فكلما]⁽⁵⁰⁾ مرَّ بكوره [مرَّ]⁽⁵¹⁾ معه واليها، وهم [نظراؤه]⁽⁵²⁾. و[شفقة]⁽⁵³⁾ وتحنُّنًا عليه. لأنهم لا يدرون ما يكون منه إليه. فهم يشيعونه على انقياده، و[ذهاباً به]⁽⁵⁴⁾ إليه. ويسيرون معه عطفاً عليه، و[غياناً]⁽⁵⁵⁾ [له]⁽⁵⁶⁾. فإذا انتهى إلى [أمير خراسان، مرَّ]⁽⁵⁷⁾ به الرسول الذي وجهه أمير المؤمنين، انزعج معه أمير خراسان إلى أمير المؤمنين. فليس مصيره على مصير هؤلاء الآخرين الذين [شيعوه]⁽⁵⁸⁾، لأن هؤلاء أشكاله ونظراؤه، وأمير

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (37) في ت: استلم. | (48) في ت: فإن عجز. |
| (38) في ت: قرايته. | (49) في أ: منهضا. |
| (39) في ت: منتظرون. | (50) في ت: وكلما. |
| (40) غير موجودة في: ت. | (51) في ت: من. |
| (41) في ت: يشيعونه. | (52) في ت: مطراؤه. |
| (42) غير موجودة في: ت. | (53) في ت: شفقتة. |
| (43) في ت: أنفسهم. | (54) في ت: ذهابه. |
| (44) في ت: فأبصروا. | (55) في ت: عيانا. |
| (45) في ت: أمها. | (56) غير موجودة في: ت. |
| (46) غير موجودة في: ت. | (57) مطموسة في: أ. |
| (47) في ت: له. | (58) في ت: يشيعوه. |

خراسان هو [رئيسهم]⁽⁵⁹⁾ وفوقهم، وهو من رجال أمير المؤمنين وخاصته؛ [يعمل]⁽⁶⁰⁾ أعماله [في]⁽⁶¹⁾ مملكته. فهو يذهب به [إلى أمير المؤمنين]⁽⁶²⁾ [في صورة الأشكال للرسول]⁽⁶³⁾ الذاهب به، كأنه يجذبه إليه [جذباً]⁽⁶⁴⁾. فأهل المعرفة رجال الله [سبحانه]⁽⁶⁵⁾، يمشون أمام الجنازة على هذا السبيل، كأنهم [رأوا]⁽⁶⁶⁾ أن هذا [عبد]⁽⁶⁷⁾ دعاه إلى الملك بسلطان عظيم، فهاج ذلك منهم، فذهبوا به على هذه الصورة من فعلهم. فهم أبدأ على المقدمة، وأهل المعرفة أبدأ في كل أحوالهم [مفارقون لأهل]⁽⁶⁸⁾ الظاهر في صورة الأعمال. فإنه يُتَصَوَّرُ للورعين المتبهيّن عن الآخرة فضائلها وثوابها ونوال [النفوس]⁽⁶⁹⁾ هناك، فهم يقصدون لإخلاصها. وأما العارفون المتبهيّن عن الله، فإنه [تُصَوَّرُ]⁽⁷⁰⁾ لهم الأمور والأعمال على أساس التدبير، و[بنيّة]⁽⁷¹⁾ ما خرج من [غيث]⁽⁷²⁾ المشيئة، ورحمة للعباد، وكذلك في الاسترجاع في المصيبة. فأهل الانتباه عن الآخرة يسترجعون تسليماً وانقياداً [لحكمه]⁽⁷³⁾ بقوله: ﴿إنا لله﴾، ويذكر المرجع لنوال ما [وعده]⁽⁷⁴⁾ من العوّض والثواب. وأهل الانتباه [عن الله]⁽⁷⁵⁾ [يقولون]⁽⁷⁶⁾: "إنا لله ملكاً، وإنا إليه [راجعون]⁽⁷⁷⁾ شوقاً"، [فيذكر]⁽⁷⁸⁾ الملك و[برؤيته]⁽⁷⁹⁾ يتلذذون، وبالشوق إليه يرتاحون عند ذكر المرجع، لأنهم ذاقوا طعم العبادة. فإذا قالوا: ﴿إنا لله﴾ تلذذوا بهذا القول، كقول العبد من عبيد الدنيا: "إنا"⁽⁸⁰⁾ للأمير، وأنا عبده؛ يياهي به سائر العبيد، ويفخر عليهم ويصول بذلك؛ ﴿وإنا إليه راجعون﴾: يتباشرون بالرجوع إليه، ويتلذذون بذكر المرجع من الشوق إليه. وكذلك في تشييع الجنازة.

- | | |
|---|------------------------|
| (59) في أ: رسيهم. | (70) في ت: تتصور. |
| (60) في ت: وعمال. | (71) مطموسة في: ت. |
| (61) في ت: و. | (72) في ت: عيب. |
| (62) غير موجودة في: ت. | (73) في ت: بحكمه. |
| (63) في ت: ومر به من وال إلى وال والرسول. | (74) في أ: وعد. |
| (64) غير موجودة في: ت. | (75) غير موجودة في: ت. |
| (65) في ت: تعالى. | (76) في ت: بقول. |
| (66) في أ: روا. | (77) غير موجودة في: أ. |
| (67) في ت: غبداً. | (78) في ت: فيذكر. |
| (68) في ت: مقاربون أهل. | (79) في ت: برأيته. |
| (69) في ت: النفس. | (80) غير موجودة في: أ. |

ذكر علة الصلاة على الطفل

[و] ⁽¹⁾ أما علة الصلاة على الطفل ، فإن [الطفل وإن] ⁽²⁾ لم يكن له سيئاتٌ يعاقب عليها ، [فمحتاج] ⁽³⁾ أن يُقْرَبَ [من] ⁽⁴⁾ درجات الوسائل ، ونوال الكرامة ، و[محتاج] ⁽⁵⁾ أن يُخَفَّفَ عنه أهوالُ [يوم] ⁽⁶⁾ القيامة . فصلاة [المؤمنين] ⁽⁷⁾ له [غياث] ⁽⁸⁾ وزيادة [كرامة] ⁽⁹⁾ .

(1) غير موجودة في: ت .

(2) غير موجودة في: أ .

(3) في ت : فيحتاج .

(4) في ت : في .

(5) في ت : يحتاج .

(6) غير موجودة في: ت .

(7) في ت : المؤمن .

(8) في ت : عبادة .

(9) في ت : وكرامة .

ذكر علة تكفين الميت

[و]⁽¹⁾ أما علة تكفين الميت ، فلا إقامة حرمة جسده الطيب الذي قد طُلب بنور التوحيد . فإذا قُبِضَت من الأجساد الأرواحُ؛ أُقيمت لها حرمةٌ بأن غُيِّتَ في الشرى ليلاً ، [يتبدد]⁽²⁾ تلك الأوصال والجوارح ، إذا جرت عليها [حكومة]⁽³⁾ الفناء والبلى ، وكانت هذه الأجسادُ قوالبَ لهذا النور ، فخرجت عاريةً منه . فلما صارت ذوات حرمة ، لم [تخرج]⁽⁴⁾ من الدنيا إلى البرزخ عارية . فتلك كسوة لا لمنفعة ، ولكن لإقامة حرمة . و[خلّة]⁽⁵⁾ أخرى : وذلك أن الميت تأتبه الملائكة في قبره زواراً ومبشرين ، ويأتيه القرآن ، و[عاجل]⁽⁶⁾ الثواب في البرزخ . فإذا زاره [القرآن]⁽⁷⁾ والملائكة ورسُلُ الرحمن بالتحف والبشرى ، كان حقيقاً أن يكون مُزِيناً [مُطَيِّباً]⁽⁸⁾ مُطَهِّراً . [و]⁽⁹⁾ عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ [قال]⁽¹⁰⁾ : « إن أحبَّ ما زرتُم الله [تعالى]⁽¹¹⁾ [به]⁽¹²⁾ [في]⁽¹³⁾ [مصلاكم أو]⁽¹⁴⁾ قبوركم [البياض]⁽¹⁵⁾ » .

(11) غير موجودة في : أ .

(12) غير موجودة في : «ت» ، وفي «أ» كان موضعها قبل اسم الجلالة وقد صححته بناء على الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي الدرداء مرفوعاً : « وأحسن ما زرتُم الله به في قبوركم ومساجدكم البياض » (انظر : نيل الأوطار : 38/4) .

(13) غير موجودة في : ت .

(14) في ت : صلاتكم و

(15) مطموسة في : أ .

(1) غير موجودة في : ت .

(2) غير واضحة في : ت .

(3) في ت : جكومة .

(4) في أ : يخرج .

(5) في ت : حلة .

(6) في ت : عاجر .

(7) مطموسة في : أ .

(8) غير موجودة في : ت .

(9) غير موجودة في : ت .

(10) غير موجودة في : ت .

ذكر [علة] ⁽¹⁾ عرض [أعمال] ⁽²⁾ الأحياء على الأموات

أما علة هذا العرض، فمن أجل أن الأحياء تصيبهم آفات الدنيا ومكروهات النفس، فتصل هذه الأخبار إليهم من عند مَنْ يموت، [فيُسأل] ⁽³⁾ [عند] ⁽⁴⁾ ذلك عشائِرهم وأودّائهم، فأحب الله [تعالى] ⁽⁵⁾ أن يكون عُذرُهُ فيما ابتلاهم به ظاهراً مكشوفاً. [فتعرض] ⁽⁶⁾ أعمالُ الأحياء على عشائِرهم من الموتى، حتى يعلموا إذا صار إليهم أحد من الأحياء يوم الموت، فبلغهم الأخبار وأخبرهم بما يلقون في الدنيا أن هذا بما اقترفوا من الأعمال [السيئات] ⁽⁷⁾. فيكون [عذرُ الله] ⁽⁸⁾ سبحانه [وتعالى] ⁽⁹⁾ في الأموات ظاهراً. وإن كانت [أعمالاً] ⁽¹⁰⁾ حسنةً [استبشروا] ⁽¹¹⁾ [بها] ⁽¹²⁾، وفرحوا [بها] ⁽¹³⁾؛ يرجون لهم من [الثواب] ⁽¹⁴⁾ مثل ما وجدوا ونالوا من ريبهم [من] ⁽¹⁵⁾ الكرامة.

- (9) غير موجودة في: أ.
(10) في أ: أعمال.
(11) في أ: اشتبروا.
(12) غير موجودة في: ت.
(13) غير موجودة في: ت.
(14) في ت: النوال.
(15) غير موجودة في: أ.

- (1) غير موجودة في: أ.
(2) غير موجودة في: أ.
(3) في ت: فساءل.
(4) غير موجودة في: ت.
(5) غير موجودة في: ت.
(6) في ت: لتعرض.
(7) في ت: السيئة.
(8) في ت: عذراً لله.

ذكر علة الصوم

[أما⁽¹⁾ علة الصوم، [فإن⁽²⁾ النفس مطبوعة⁽³⁾ معدودة⁽³⁾] بهذا الغذاء والعشاء، وكذلك هذا لهم في الجنة، قال الله تعالى: ﴿وَلَهُمْ⁽⁴⁾ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا⁽⁵⁾﴾، و[روى عن⁽⁶⁾ رسول الله ﷺ أنه قال له رجل: "أ⁽⁷⁾] في الجنة ليل؟"، قال: «وما هي بك على هذا؟»، قال: "سمعت الله [تعالى⁽⁸⁾] يقول: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا⁽⁹⁾ بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾، فقال رسول الله ﷺ: «إنما الغدو والرواح على المقادير⁽¹⁰⁾». فالنفس مطبوعة على أن تتغذى وتتعشى، [فأمره⁽¹¹⁾] بقطعها عن هذا. فأما الأم الماضية، فحظر عليهم الغذاء ونزل عليهم العشاء، فذلك صومهم. وأما هذه الأمة، فعطف الله سبحانه [وتعالى⁽¹²⁾] عليها، وأكرمها بأن ترك عليهم الغذاء والعشاء في صومهم، [إلا أنه⁽¹³⁾] حظر عليهم الغذاء في وقته، وأطلق لهم [تقديمه سحراً. وسماه⁽¹⁴⁾] رسول الله ﷺ: «الغذاء المبارك⁽¹⁵⁾»، فسمى هذا: "صوما". والصوم [هو⁽¹⁶⁾] [الكف⁽¹⁷⁾] عن عادة [اعتادها⁽¹⁸⁾]، فإذا مُنعت النفس تلك العادة، اشتد عليها. فكان [في⁽¹⁹⁾] ذلك تسليم الجسد إلى

(1) في ت: و.

(2) في ت: أن.

(3) في أ: معدوة.

(4) في ت: لهم.

(5) مريم: 62.

(6) في أ: قال.

(7) غير موجودة في: ت.

(8) غير موجودة في: ت.

(9) موضعها في «ت» قبل: "رزقهم".

(10) لم أقف عليه.

(11) في أ: فأمر.

(12) غير موجودة في: أ.

(13) في ت: لأنه.

(14) في ت: تقديم السحر فسماه

(15) هذا مأخوذ من قوله ﷺ: «هلموا إلى الغذاء

المبارك» رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من

حديث العرياض بن سارية، وضعفه ابن القطان

(انظر: المغني: الباب الثالث من "كتاب

العلم": 49/1).

(16) غير موجودة في: ت.

(17) في ت: الكن.

(18) في ت: يعتادها.

(19) غير موجودة في: أ.

الله تعالى ، لأن النفس إذا مالت إلى الشهوات ، فقد مالت [بأركانها]⁽²⁰⁾ عن الله تعالى إلى دنياها . فعلى قدر الميل عن الله تعالى [والتباعد عنه]⁽²¹⁾ ، تنقص البركة ، وتنزوي عنه . وإذا [انحلت]⁽²²⁾ البركة عن شيء ، قلَّت وذلت ، [وصارت مدخولة . وإذا مالت إلى الله سبحانه وتعالى بمنعها]⁽²³⁾ عاداتها و[شهواتها]⁽²⁴⁾ ، ازدادت قربة إليه ، [وإذا ازدادت قربة إليه]⁽²⁵⁾ ، حَلَّتْ [بها]⁽²⁶⁾ البركة . فإذا حلت البركة ؛ زكَّتْ ورَبَّتْ . والزكاة : النمو ، والاحتشاء من الخير ، والازدياد . و[الآدمي]⁽²⁷⁾ خُلِقَ أَجُوفَ ، وَوُضِعَ فِي جَوْفِهِ الْإِيمَانُ وَالْعِلْمُ ، وَالْحِكْمَةُ ، وَالْعَقْلُ ، وَالْفَهْمُ ، وَالسَّكِينَةُ ، وَالْوَقَارُ ؛ وَهَذِهِ كُلُّهَا جُنُودُ الْقَلْبِ ، وَالرَّغْبَةُ ، وَالرَّهْبَةُ ، وَالشَّهْوَةُ ، وَالغَضَبُ ، وَالْمَكْرُ ، وَالْحَرَصُ ، وَالْجُبْنُ ، وَالْبَخْلُ فِي نَاحِيَةٍ ؛ وَهَذِهِ كُلُّهَا جُنُودُ النَّفْسِ . فإذا امتنع من عادة النفس ، كان في ذلك بذل النفس [لله]⁽²⁸⁾ تعالى ، والتسليم إليه . فإذا قَبَلَهَا زَكَّتْ بِمَا أُعْطِيَتْ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَالْعَقْلِ ، وَالْعَمَلِ ، [وما ذكرنا]⁽²⁹⁾ [من الخيرات ، وَوَفَّرَتْ]⁽³⁰⁾ . فصار هذا الصومُ زكاة الجسد . ألا ترى [أن]⁽³¹⁾ الصائمين كيف يجدون لذة العبادة؟! و[كيف]⁽³²⁾ يجدون نفوسهم ساكنة هادئة؟! ومن ها هنا قال رسول الله ﷺ : «[إن]⁽³³⁾ لكل شيء زكاة ، وزكاة الجسد الصيام»⁽³⁴⁾ . فإذا صام ، حَلَّتْ البركة ، ونما فيه كلُّ شيء من الخير ، واحتشى وازداد [فَضْلًا]⁽³⁵⁾ بحلول البركة . فإذا امتنعت البركة من هذه الأشياء ، بقيت كُلُّهَا معطَّلة لا [تعمل]⁽³⁶⁾ شيئاً . [وكان]⁽³⁷⁾ الله تعالى جعل هذا الصوم سبباً لحلول البركة ، قَرَبًا وزكاً ونما كلُّ خير فيه ، واحتشت النفس من [الخير]⁽³⁸⁾ . وقد عَظَّمَ [ربُّنا]⁽³⁹⁾

- | | |
|--------------------------------|---|
| (20) في أ: أركانها . | (31) غير موجودة في : ت . |
| (21) غير موجودة في : أ . | (32) غير واضحة في : أ . |
| (22) في ت : تخلت . | (33) غير موجودة في : ت . |
| (23) مطموسة في : أ . | (34) رواه ابن ماجة في "كتاب الصيام" من سننه برقم 1735 . |
| (24) في ت : شهواتها . | (35) في أ: وصلا . |
| (25) غير موجودة في : أ . | (36) في أ: يعمل . |
| (26) في ت : لها . | (37) في أ: فكان . |
| (27) في أ: الدمي . | (38) في ت : كل خير . |
| (28) في ت : إلى الله . | (39) غير واضحة في : أ . |
| (29) غير موجودة في : ت . | |
| (30) في ت : ووفرت من الخيرات . | |

تعالى [فعل] ⁽⁴⁰⁾ هذا العبد، حيث منع نفسه هذه العادة، فروي لنا في الخبر أن رسول الله ﷺ قال: «يقول الله [تعالى] ⁽⁴¹⁾: كل عمل ابن آدم له إلا الصوم، فإنه لي، وأنا أجزي به عبدي، يدع طعامه وشرابه وشهوته من أجلي. وللصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة حين يلقى الله تعالى» ⁽⁴²⁾. فهذا موافق لقوله: "إن تقرب إلي [عبدي] ⁽⁴³⁾ شبراً، تقربت منه [ذراعاً] ⁽⁴⁴⁾، ⁽⁴⁵⁾. [شكر] ⁽⁴⁶⁾ له هذا القدر، حيث مال إليه، وترك طعامه وشرابه ساعات من النهار حتى [يحيكي] ⁽⁴⁷⁾ فعله [في الملا الأعلى] ⁽⁴⁸⁾، فيقول: "عبدي ترك طعامه وشرابه من أجلي"، ثم يقول: "هذا لي وأنا أجزي به"، أي لا أكل ثوابه إلى غيري. وإنما صارت الأعمال له، وهذا لله، لأن نيته وإضماره على أن يمنع نفسه عادة اعتادها، وليس هو بفعل الأركان. ثم قال النبي ﷺ: «للصائم فرحتان: فرحة عند فطره»، فذلك فرحة حلول البركة، وزكاة الجسد، [وذلك بحلول] ⁽⁴⁹⁾ البركة بفرحه، لأنه قد زال عنه ثقل النفس؛ «وفرحة عند [لقاء ربه] ⁽⁵⁰⁾»، حين يرى ثوابه. فأمر العبد أن يصوم شهراً، ويصوم بعده [سنة] ⁽⁵¹⁾ من شوال، حتى يكون الدهر كله صائماً، لأن الحسنة بعشر. فثلاثون يوماً بثلاثمائة [سنة] ⁽⁵²⁾، و[سنة] ⁽⁵³⁾ أيام [بستين] ⁽⁵⁴⁾ [يوماً] ⁽⁵⁵⁾. فإذا كان [محسوب] ⁽⁵⁶⁾ عمره في الصوم على ما ذكرنا، كانت البركة [حالة] ⁽⁵⁷⁾ به، جارية عليه. فمن رغب في تلك السنة، فإمّا طلب [لنفس] ⁽⁵⁸⁾ دوام هذه البركة، ليكون جسده بما فيه زاكياً نامياً.

-
- (40) في ت: فعلى.
(41) في ت: عز وجل.
(42) رواه البخاري ومسلم والنسائي (انظر: دليل الفالحين: 26/4).
(43) غير موجودة في: أ.
(44) مطموسة في: أ.
(45) متفق عليه من حديث أبي هريرة (انظر: المصنف: كتاب شرح عجائب القلب: 10/3).
(46) في ت: شكراً.
(47) مطموسة في: أ.
(48) مطموسة في: أ.
(49) في ت: فذلك الحلول.
(50) في أ: لقائه.
(51) في أ: ست.
(52) غير موجودة في: أ.
(53) في أ: ست.
(54) في أ: بستون.
(55) غير موجودة في: أ.
(56) في ت: محسوباً.
(57) في أ: حالت، وغير واضحة في: «ت».
(58) في أ: النفس.

ذكر علة صوم [يوم] عرفة وعاشوراء والاكتحال فيه

و[أما]⁽²⁾ علة صوم يوم عرفة، ما ذكر عن النبي ﷺ أنه [قال]⁽³⁾: «كفارة [ستين]⁽⁴⁾: سنة قبلها، وسنة بعدها، وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة»⁽⁵⁾. فإن الوفد قد برزوا إلى الله تعالى، واقفين معتذرين إليه في ذلك المشهد العظيم، قد ألقوا إلى الله سبحانه [وتعالى]⁽⁶⁾ بأيديهم [تسليماً]⁽⁷⁾، مُسَلِّمين نفوسهم إليه. فمن صام يومئذ في سائر الموطن، فقد تشبه بهم في البروز إليه، مانعاً [نفسه]⁽⁸⁾ شهواتها، واهباً نفسه لله [تعالى]. و[⁽⁹⁾ من شأن الوفد أن يغفر الله لهم ما [مضى]⁽¹⁰⁾، ويحفظهم فيما بقي. وكما أخذ هذا الصائم بحظ [من]⁽¹¹⁾ هذا اليوم، [فكذلك يعطيه]⁽¹²⁾، ويكفر عنه بهذا الصوم سنة قبله، وسنة بعده. والوافد يكفر عنه بذلك الوقوف جميع السنين [قبله]⁽¹³⁾، وجميع ما بقي من عمره. وأما علة الصوم يوم عاشوراء، فإن الدنيا [كانت]⁽¹⁴⁾ [تقوّضت]⁽¹⁵⁾ [من [زمن]⁽¹⁶⁾ نوح صلوات الله عليه وسلامه، وهلك [بمن]⁽¹⁷⁾ فيها، ولم يبق إلا سفينته ومن فيها، وعلا فوق

(7) في ت: سلما.

(8) مطموسة في: أ.

(9) غير موجودة في: أ.

(10) مطموسة في: أ.

(11) غير موجودة في: ت.

(12) مطموسة في: أ.

(13) مطموسة في: أ.

(14) غير موجودة في: ت.

(15) في أ: تقرضت.

(16) غير موجودة في: ت.

(17) في ت: عن.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) غير موجودة في: ت.

(4) في أ: ستين.

(5) النصف الأول من الحديث: "كفارة ستين: سنة

قبلها وسنة بعدها" رواه مسلم وأصحاب السنن

وأحمد والطبراني (انظر: نيل الأوطار:

238-239)، والنصف الثاني رواه أحمد في

"كتاب باقي مسند الأنصار" من مسنده برقم

21542.

(6) غير موجودة في: أ.

كل شيء أربعين ذراعاً من المشرق إلى المغرب . واستوت السفينة على الجودي يوم عاشوراء ، وسلم الله [تعالى] (18) على نوح [عليه السلام] (19) وعلى أمّ من معه في صلبه ، وهم الموحدون . وبارك عليه وعليهم (20) ، فقال عز وجل : ﴿ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وبركات علينا وعلى أمّ من معك ﴾ (21) . [فاستثناهم من] (22) الكفار ، ولم يقل : " أمّ معك " ، ولكن قال : " من معك " . وردّ [عليهم] (23) الدنيا يومئذ مع البركة و[السلام] (24) ، لأنه [أمره] (25) بالهبوط إلى الدنيا ، [ليتبوأ] (26) هناك مستقراً ، و[يُنمّي] (27) ذريته بتلك البركة ، فصام نوح يومئذ ، وأمر من معه بذلك ؛ حتى الوحوش في السفينة . فمن ذلك اليوم ، يصوم الوحوش يوم عاشوراء . وقد ذكرنا أن الصوم [هو] (28) امتناع من الشهوات ، وهو الزهادة في الدنيا . واستقبل الله برّد الدنيا على أهلها استقبلاً ، فتلقاه نوح صلوات الله [وسلامه] (29) عليه ، ومن معه ، بقبولها مع الزهادة فيها ؛ وهو الصوم شكر الله [عز وجل] (30) [عليه] (31) . فإن من شكر الله أن يقبل [نعم] (32) الله تعالى ، لأنها نعم بلوى ، لا نعم ثواب ، ولأنها نعم دار الغرور ، لا نعم دار السرور والقرار ، و[لأنها] (33) [لأنها] (34) دار المقر . [فصام] (35) يوم عاشوراء زهادة في الدنيا . ففي كل يوم من الدنيا إذا جاء ذلك اليوم ، والغبار فيه شكر الله . ففي قبول [الدنيا من الله على] (36) [الزهادة فيها] (37) ، وعلى السلامة و[البركة] (38) من [الله . ألا ترى إلى قول] (39) [رسول الله] (40) [ﷺ] (41) : « من

(18) غير موجودة في : أ .

(19) في ت : صلوات الله .

(20) أشار اللكنوي إلى هذا الخبر ثم علق عليه بقوله :

" وأما هذه الأحاديث الطوال التي ذكر فيها كثير

من الوقائع العظيمة الماضية والمستقبلية أنها في يوم

عاشوراء قلا أصل لها ، وإن ذكرها كثير من

أرباب السلوك والتاريخ في توأليفهم ، ومنهم

الفقيه أبو الليث ذكر في تنبيه الغالطين حديثاً

طويلاً في ذلك ، وكذا ذكر في بسطائه فلا تغتر

بذكر هؤلاء ، فإن العبرة في هذا الباب لنقد

الرجال ، لا مجرد ذكر الرجال " الأمل

المرنوعة في الأخبار الموضوعة : 96 .

(21) هود : 48 .

(22) في ت : فاستثنى منهم .

(23) في ت : عليه .

(24) في ت : السلامة .

(25) في أ : أمر .

(26) في ت : ليسوي .

(27) غير واضحة في : أ .

(28) غير موجودة في : ت .

(29) غير موجودة في : أ .

(30) غير موجودة في : ت .

(31) غير موجودة في : أ .

(32) في ت : نعمة .

(33) غير موجودة في : ت .

(34) في أ : هي أنها .

(35) في ت : فصوم .

(36) مطموسة في : أ .

(37) مطموسة في : أ .

(38) مطموسة في : أ .

(39) مطموسة في : أ .

(40) في ت : النبي .

(41) مطموسة في : أ .

وَسَّعَ عَلَى عِيَالِهِ [فِي] (42) يَوْمَ عَاشُورَاءَ، [وَسَّعَ] (43) اللَّهُ عَلَيْهِ فِي سَائِرِ سَنَتِهِ (44)؟
 [فَهَذَا مِنْ] (45) أَجْلِ [أَنْ] (46) هَذَا الْمَوْسِعُ عَلَى عِيَالِهِ يَوْمَئِذٍ هُوَ [مُبَوِّى] (47) لِنَفْسِهِ
 وَعِيَالِهِ فِي [وَطْنِهِ] (48)، [فَضَارَ] (49) فِي هَيْئَةِ نُوحٍ [عَلَيْهِ السَّلَامُ] (50) يَوْمَئِذٍ، فَنَالَهُ [مِنْ] (51)
 تِلْكَ الْبَرَكَةِ . لِأَنَّهُ قِيلَ لَهُ : " أَهْبِطْ [لِتُبَوِّى] (52) لِأَهْلِكَ وَعِيَالِكَ فِي الْأَرْضِ " ، [فَإِنَّمَا
 هَبِطَ] (53) مَعَ [السَّلَامِ] (54) وَالْبَرَكَةِ . فَكُلٌّ مِنْ أَرَادَ أَنْ [يَحْتَظِيَ] (55) مِنْ ذَلِكَ السَّلَامِ
 وَالْبَرَكَةِ ، فَيَنْبَغِي [لَهُ] (56) أَنْ يَكُونَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فِي هَيْئَةِ نُوحٍ صَلَوَاتِ اللَّهِ
 [وَسَلَامِهِ] (57) عَلَيْهِ مِنْ [التَّبَوُّةِ] (58) لِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ فِي مُسْتَقَرِّهِ . فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ
 [اِحْتَظَى] (59) مِنْ تِلْكَ الْبَرَكَةِ ، وَوَسَّعَ عَلَيْهِ سَائِرَ السَّنَةِ ، لِأَنَّهُ وَفَّى بِالزَّهَادَةِ ، حَيْثُ
 وَسَّعَ وَقَدَّمَ صَدَقَةً . وَمِنْ هَاهُنَا قِيلَ : " مِنْ اكْتَحَلَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ بِإِثْمَدٍ لَمْ [تَتَجْعَلْ] (60)
 عَيْنُهُ ، وَعُوفِيَ مِنَ الرَّمَدِ [تِلْكَ السَّنَةَ] (61) . (62) ، لِأَنَّ الْكَحْلَ [مَصْلَحَةٌ] (63)
 [لِلْعَيْنِ] (64) . فَقَدْ [بَوَّأَ] (65) الْبَصِيرَةَ فِي [عَيْنِهِ] (66) مُسْتَقَرًّا ، [فَاحْتَظَى] (67) مِنْ تِلْكَ
 الْبَرَكَةِ [مَا يُوقِي] (68) [الرَّمَدَ] ، لِأَنَّهُ قَدْ أَخَذَ بِحِظِّ مِنَ التَّبَوُّةِ . وَبَوَّأَ لِنُوحٍ صَلَوَاتِ اللَّهِ
 عَلَيْهِ لِنَفْسِهِ مَعَ الزَّهَادَةِ فِيهَا ، وَهُوَ الصَّوْمُ الَّذِي صَامَهُ يَوْمَئِذٍ (69) ، وَأَمَرَ مَنْ مَعَهُ
 بِذَلِكَ ، حَتَّى الْوَحُوشُ . فَقَدْ [رَدَّ] (70) اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِمْ مَرَاغِيهِمْ وَبَرَائِيَهُمْ .

(42) غير موجودة في: ت .

(43) في أ: أوسع .

(44) يذكر اللكنوي أن أحاديث التوسعة على العيال

محكوم عليها بالوضع من لدن ابن الجوزي وابن

تيمية وغيرهما، وأن كثيراً من المحققين تعقبوا

القول بالوضع، وأثبتوا أنها حسنة قابلة

للاحتجاج بها والعمل بها (انظر: الآثار

الرفيعة: 97) .

(45) مضموسة في: أ .

(46) غير موجودة في: أ .

(47) في ت: مقوي .

(48) في ت: الوطن به .

(49) في أ: وصارت .

(50) في ت: صلوات الله وسلامه عليه .

(51) غير موجودة في: ت .

(52) في ت: لتقوي .

(53) في ت: فإنني أهبط .

(54) في ت: السلامة .

(55) في أ: يحتضي .

(56) غير موجودة في: ت .

(57) غير موجودة في: أ .

(58) في ت: البتوة .

(59) في أ: احتضى .

(60) في ت: يتجع .

(61) غير موجودة في: أ .

(62) قال اللكنوي: " ومن الأحاديث الواردة في

يوم عاشوراء أحاديث فضل الاكتحال فيه، وهي

لا تخلو عن ضعف شديد، بل هي موضوعة "

الآثار الرفيعة: 97 .

(63) في أ: مزمة .

(64) غير موجودة في: ت .

(65) في ت: نور .

(66) في ت: عينه .

(67) في أ: فاحتضى .

(68) في أ: مما يوافي .

(69) غير موجودة في: ت .

(70) في أ: ردله .

ذكر علة الزكاة

و[أما]⁽¹⁾ علة الزكاة، فإنها نموّ المال . وذلك أن المالَ [سمي]⁽²⁾ مالاً، لأنه مال بالنفوس عن الله [تبارك و]⁽³⁾ تعالى، ومالت النفوس عن الله تعالى [لما]⁽⁴⁾ أحست بمنافعه، وميلُها إلى ذلك أورثها الحبَّ لها حتى [افتتن بها]⁽⁵⁾، أعني : المنافع . وقد علمت أن ذلك كلّهُ [من المال]⁽⁶⁾، [فألهاها]⁽⁷⁾ عن ذكر الله [تعالى]⁽⁸⁾ . وقد حذّر الله [تعالى]⁽⁹⁾ عباده [وقال]⁽¹⁰⁾ : ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن﴾⁽¹¹⁾ ذكر الله، ثم قال : ﴿ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون﴾⁽¹²⁾، وقال عز وجل : ﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل الموسومة والأنعام والحرث﴾⁽¹³⁾ . فهذه أصناف الأموال مزينة [امتحاناً وبلوى]⁽¹⁴⁾، وشهواتها في نفوس بني آدم ثابتة⁽¹⁵⁾ [حبها]⁽¹⁶⁾، فدعاها [إلى ما]⁽¹⁷⁾ هو خير منها، فقال [تعالى]⁽¹⁸⁾ : ﴿قل أؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾⁽¹⁹⁾ . فمن مال إلى ما دُعي إليه من داره وجواره سعد . وكلما مالت النفوسُ إلى شهواتها، فعَن الله تَمِيلُ، فلا تزداد إلا بعداً، [وكلما ازدادت بعداً]⁽²⁰⁾، انزوت

(11) مطموسة في أ.

(12) المناقون : 9.

(13) آل عمران : 14 .

(14) غير موجودة في : ت .

(15) في «أ» : تأتية، وفي «ت» : ثابتة .

(16) غير موجودة في : ت .

(17) في ت : لَمَّا .

(18) غير موجودة في : أ .

(19) آل عمران : 15 .

(20) غير موجودة في : ت .

(1) غير موجودة في : ت .

(2) في ت : ينمي .

(3) غير موجودة في : ت .

(4) في ت : إليه لما .

(5) في ت : اقترنها .

(6) في ت : للمال .

(7) مطموسة في : أ .

(8) غير موجودة في : ت .

(9) في ت : سبجانه .

(10) في ت : فقال .

البركة عنها، فأمرت بالصدقة، وسميت زكاة. فأما الصدقة، فلأن إخراجها من ماله مع بخل [النفوس] ⁽²¹⁾ عن محبوبها من صدق الإيمان. فسميت صدقة، وسميت زكاة، لأنه أداها وحمل على نفسه أثقالاً بفارقة ما اشتتهه وأحبته، فنالت من الله [تعالى] ⁽²²⁾ قربة. وإذا نالت قربة، حلت البركة بها، وانبسطت، واتسع لها المال والخير الذي يحدث عن المال. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ [مَالاً] قَطُّ، فَتَصَدَّقُوا!» ⁽²³⁾؟! لأن البركة حالة به، و[إذا] ⁽²⁵⁾ حلت [البركة] ⁽²⁶⁾، فمحال أن [تنقص] ⁽²⁷⁾، لأن [أصل] ⁽²⁸⁾ البركة في الجنة، وإنما صرف إلى الدنيا منها شيء يسير. فأهل الجنة يتناولوا [نها أبداً] ⁽²⁹⁾، وهي لا تنقص. كلما تناولوا منها ثمرة، عادت مكانها أخرى، [فينكشف] ⁽³⁰⁾ لهم هناك غطاء [الفؤاد] ⁽³¹⁾ حتى يروه. وها هنا لا ينكشف، لأنهم في دار البلوى. وروي لنا أن رسول الله ﷺ [كان بين يديه قلندر] ⁽³²⁾ من تمر، فجعل [يقبض] ⁽³³⁾ منه ويعطي مرة بعد مرة، فقال له قائل: "يا رسول الله! أراك تعطي ولا [ينقص] ⁽³⁴⁾"، فقال رسول الله ﷺ: «أما [تقرأ] ⁽³⁵⁾ [قول الله] ⁽³⁶⁾ عز وجل: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَخْلِفُهُ﴾ [وهو خير الرازقين] ⁽³⁷⁾؟! و[لكن] ⁽³⁹⁾ لا ترون الخلف من قلّة اليقين» ⁽⁴⁰⁾، [قال: فالبركة] ⁽⁴¹⁾ تُورد الخلف في الأشياء، حتى لا تنقص. فهذه النفوس خائفة، لا [توقن] ⁽⁴²⁾ بوعد الله، ونهمتها تحرم صاحبها البركة. ألا ترى إلى

(21) في ت: النفس.

(22) مطموسة في: أ.

(23) مطموسة في: أ.

(24) غير واضحة في: أ.

(25) مطموسة في: أ.

(26) مطموسة في: أ.

(27) في ت: تنقص.

(28) في أ: تقرأوا.

(29) في ت: قوله.

(30) غير موجودة في: ت.

(31) سبأ: 39.

(32) في ت: لكنكم.

(33) لم أقف عليه.

(34) في أ: قبل البركة.

(35) في أ: توفي.

(21) في ت: النفس.

(22) غير موجودة في: ت.

(23) غير موجودة في: ت.

(24) رواه بدون زيادة: "فتصدقوا" مسلم في "البر

والصلة" من صحيحه، والترمذي في "أبواب

الزهد" من جامعته وقال: "حديث حسن

صحيح"، ووقع في الاطراف للمزي في

"الأدب" منه. (انظر: دليل الفضائل)

2/ 556 و 559) كما رواه ابن حبان في "ذكر

الحث على لزوم التواضع ومجانبة الكبير" من

كتابه روضة العقلاء ونزهة الفضلاء (انظر

الصفحة 59).

(25) في ت: إذ.

(26) غير موجودة في: ت.

(27) في ت: يتنقص.

قول [رسول الله] ⁽⁴³⁾ ﷺ في قصة هاجر، حيث أظهر الله زَمْزَمَ، فلما ظهر الماءُ اغترفت، فجعلت في الوعاء، فقال النبي ﷺ: «لولا أنها اغترفت، [ل]» ⁽⁴⁴⁾ كانت زَمْزَمُ عَيْنًا مَعِينًا» ⁽⁴⁵⁾؛ يعني: ماءً جارياً. فاغترأفُها من قِبَلِ [النفس] ⁽⁴⁶⁾، فأمسك الماءُ عن الجري. فهذا شأنُ النفس في كل شيء. قال الله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ ⁽⁴⁷⁾ الآية. فالعبد قد آمن بالله سبحانه [ثقةً به، وتوكلاً] ⁽⁴⁸⁾ عليه، وأَنَالَ المال، ليلوهُ به، وينظر ثِقَتَهُ بالله، وتوكله عليه، أم ثِقَتَهُ بالمال، وتوكله عليه. فلما امتَحَن به، ظهرت [المحنة] ⁽⁴⁹⁾ على العامة؛ بأن النفس مائلة إلى المال، متشبثة به، حتى صارت من شدة ميلها إليه إلى تضييع الفرائض، والوثوب في المحارم. وللهت] ⁽⁵⁰⁾ عن ذكر الله تعالى، وشُغِلَتْ عن النظر [إلى] ⁽⁵¹⁾ نعمه و[منته] ⁽⁵²⁾، ودخلها النقصُ الكثير، كما قال عيسى عليه السلام: "في المال داء كثير، قيل: ما دأؤه يا روحَ الله؟ قال: [يأخذه] ⁽⁵³⁾ من غير حقه، قيل: فإن أخذه من حقه؟ قال يضعه في غير حقه، قيل: فإن وضعه في حقه؟ قال: لا ينجو من الفخر والخيلاء، قيل: فإن نجاً من الفخر والخيلاء؟ قال: يشغله إصلاحُه عن ذكر الله". فيقال للمؤمن: هات صدقَ إيمانك بالله لتبين ثقتك بالله وتوكلك عليه، لأن هذا المالَ لله لا لك، فإذا أعطى المقدارَ الذي قدره له من ذلك، فقد أبرز صدقَ إيمانه [من ذلك] ⁽⁵⁴⁾، فقيل: [صدقة] ⁽⁵⁵⁾، [فسميت] ⁽⁵⁶⁾ صدقة لذلك. وخرج من دنس الميل عن الله [تعالى] ⁽⁵⁷⁾ بالإعطاء، فظهر وفارق محبوبه و[أليفه] ⁽⁵⁸⁾؛ وهوذا المال. فحلَّت البركةُ فيما بقي في يده، فَنَمَّا [ماله] ⁽⁵⁹⁾، واحتشى بنفسه، وما فيه من العلم والعقل والخير زيادةً ونماءً. [فقيل: زكاً؛ أي ثما وزاد، فسميت: "زكاة"] ⁽⁶⁰⁾، فقال: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾؛ أي من

- (43) في ت: النبي.
(44) غير موجودة في: ت.
(45) أخرجه ابن كثير عن ابن عباس مرفوعاً (انظر: قصص الأنبياء: 1/137).
(46) في ت: اليقين.
(47) التوبة: 103.
(48) في ت: تقره وتوكل.
(49) في ت: المحبة.
(50) في أ: ولهت.
(51) في ت: في.
(52) في ت: مته.
(53) في أ: نأخذ.
(54) غير موجودة في: أ.
(55) في ت: زكاة.
(56) في ت: فسمي.
(57) غير موجودة في: ت.
(58) في ت: الثقة.
(59) في ت: له.
(60) غير موجودة في: ت.

دنس الميل ، ﴿وتزكّيهم بها﴾ ، قال : ﴿وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾⁽⁶¹⁾ ، لأنهم يفارقون محبوباً . فإذا علموا أن دعاءك مقبول ، ودعوت لهم ، سكّنتُ نفوسهم إلى عظيم ما أعددت لهم من [الثواب]⁽⁶²⁾ للمنفق . و[قال]⁽⁶³⁾ في آية أخرى : ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب﴾ ، أي ليس الصدق [هذا]⁽⁶⁴⁾ الذي تفعلونه ، لكن الصدق أن تؤمنوا بالله ، [إلى قوله : ﴿والنبيين﴾]⁽⁶⁵⁾ . ثم قال : ﴿و[أتى]⁽⁶⁶⁾ المال [على حبه]⁽⁶⁷⁾﴾⁽⁶⁸⁾ ، فليس من محبوب إلا ونفسه [مائلة]⁽⁶⁹⁾ إليه . وذلك عيب عظيم ، ودنس كبير ، لأن الميل [إلى محبوب النفس]⁽⁷⁰⁾ إغراضٌ عن الله تعالى ، وإقبالٌ على شيء [خسيس]⁽⁷¹⁾ من خلقه . فإذا أعطى ، كان ذلك [تطهيراً]⁽⁷²⁾ له . وإنما الباقي في يديه ، وإنما [مأله]⁽⁷³⁾ من العلم والعقل والحكمة والفهم والخيرات ، وإذا منع ذلك [نقمته النفس]⁽⁷⁴⁾ ، [و]⁽⁷⁵⁾ انزوت البركة عنه ، فلا يكون في صدره ثناء ، ولا [في]⁽⁷⁶⁾ يديه من المال ، وزاغ قلبه . فهذه علة الزكاة .

- | | |
|--------------------------|--------------------------------|
| (61) التوبة : 103 . | (69) في ت : تائفة . |
| (62) غير موجودة في : ت . | (70) غير موجودة في : ت . |
| (63) في ت : ذلك . | (71) غير موجودة في : ت . |
| (64) في ت : هو . | (72) في ت : تطهرا . |
| (65) غير موجودة في : أ . | (73) في أ : له . |
| (66) في ت : أتوا . | (74) غير موجودة في : ت . |
| (67) غير موجودة في : ت . | (75) غير موجود في : «أ» و«ت» . |
| (68) البقرة : 177 . | (76) في ت : فيما . |

ذكر علة مقادير الزكاة

[و] ⁽¹⁾ أما علة مقادير الزكاة، فمنها علل ظاهرة، ومنها خفية لطيفة،
 [ف] ⁽²⁾ لا يدركها إلا عيون لاحظة إلى تدبير الله تعالى، وقلوب طالعة ⁽³⁾
 الحكمة، [فاستنبطت] ⁽⁴⁾ [من ينبوعها الأكبر من قبل أن تنقش] ⁽⁵⁾ في الينابيع [التي
 هي فروع] ⁽⁶⁾. فتلك علة عجزت عن فهمها العامة، وإن شرحت لهم يحيروا
 [فيها] ⁽⁷⁾، ولم [نكن نشرح] ⁽⁸⁾ لهم. فأما العلل الظاهرة، فمنها أن أفضل المال،
 وأعلى مرتبة، هو الذهب، ثم الفضة، وهما أثمان الأشياء. فجعل في كل أربعين
 مثقالاً مثقالاً، وفي كل أربعين [درهماً] ⁽⁹⁾ درهم، وفي كل أربعين من الإبل واحد
 منها في [سن] ⁽¹⁰⁾ ابنة لبون، وفي كل أربعين من البقر [واحدة] ⁽¹¹⁾ منها، وفي كل
 أربعين شاة شاة. وذلك [لأن] ⁽¹²⁾ الأربعين مقدار له عند الله شأن. ألا ترى أنك تجد
 ذكر هذا المقدار في مواضع كثيرة. فمن ذلك أن طينة آدم [عليه السلام] ⁽¹³⁾ كانت
 موضوعة أربعين سنة، حتى نفخ فيها الروح، ثم ذريته في الرحم نطفة [أربعون] ⁽¹⁴⁾
 يوماً، ثم دم أربعون يوماً، ثم مضغة أربعون يوماً، وبين النفختين في الصور
 [أربعون] ⁽¹⁵⁾: ﴿ووعدنا موسى ثلاثين ليلة﴾ إلى قوله: ﴿[أربعين] ⁽¹⁶⁾
 ليلة﴾ ⁽¹⁷⁾، وبُعث النبي ﷺ لأربعين سنة من مولده، وقال [تعالى] ⁽¹⁸⁾: ﴿حتى إذا

- | | |
|-------------------------|-------------------------------------|
| (1) غير موجودة في: ت. | (10) في: ت: سنة. |
| (2) غير موجودة في: أ. | (11) في: ت: واحد. |
| (3) في: ت: طالعة. | (12) في: ت: أن. |
| (4) في: ت: فاستنبطت. | (13) في: ت: صلوات الله وسلامه عليه. |
| (5) مطموسة في: أ. | (14) في: أ: أربعين. |
| (6) مطموسة في: ت. | (15) في: ت: أربعين. |
| (7) غير موجودة في: أ. | (16) في: أ: أربعون. |
| (8) في: أ: يكدينشرح. | (17) الأعراف: 142. |
| (9) في: «أ» و«ت»: درهم. | (18) غير موجودة في: ت. |

بلغ أشده وبلغ أربعين سنة⁽¹⁹⁾، و[متهى]⁽²⁰⁾ شباب الإنسان [كماله]⁽²¹⁾ في أربعين سنة، ثم يأخذ في التقصان، والكبش الذي فُدي به الذبيح رعى في الجنة أربعين سنة⁽²²⁾، والفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء بأربعين سنة، وفقراء الكفار يدخلون النار بعد الأغنياء بأربعين سنة⁽²³⁾؛ كذا جاءت [الروايات]⁽²⁴⁾ عن النبي ﷺ. وعدة [النفساء]⁽²⁵⁾ [أربعون]⁽²⁶⁾ يوماً، و[الدجال]⁽²⁷⁾ سلطانه في الأرض [أربعون]⁽²⁸⁾ يوماً⁽²⁹⁾، وفتنة العجل أربعون يوماً⁽³⁰⁾. فوجدنا ذكر الأربعين [مُطرداً]⁽³¹⁾ في الأمور، والعشيرة كمال [العدة]⁽³²⁾. وقال: «تلك عشيرة كاملة»⁽³³⁾، لأنه إذا [جاوز العشيرة]⁽³⁴⁾، فلأنما يريد الواحد إلى عشرته. [ووجدنا]⁽³⁵⁾ كل شيء [مربعاً]⁽³⁶⁾؛ فهو تمام. وما كان مثلاً؛ فهو منقوص. والأربعون: أربع مرات عشرة، فهو كمال في تمام، لأن العشيرة كمال العدد، و[الأربعة]⁽³⁷⁾ تمام التربيع، وهذا ظاهر [يعقله]⁽³⁸⁾ العامة، ولهذا [باطن]⁽³⁹⁾ لطيف لا يعقله إلا أهله. فهذه مقادير زكاة الأموال. ثم جعل [لقليلها]⁽⁴⁰⁾ مقادير معلومة، فلم يجعل فيما دون المائتين شيئاً، و[لا]⁽⁴¹⁾ فيما دون [عشرين مثقالاً] شيئاً، ولا فيما دون أربعين شاة شيئاً، ولا فيما دون الثلاثين من البقر شيئاً، ولا فيما دون خمس من الإبل شيئاً. فإذا بلغت الفضة⁽⁴²⁾ مائتي درهم، فعندها وجبت

(29) هذا جزء من حديث طويل عن الدجال رواه

مسلم وأصحاب السنن الأربعة (انظر: دليل

الغالحين: 4/ 642).

(30) هذا باعتبار ما ورد في الآية 142 من سورة

الأعراف المذكورة قبل حين.

(31) في ت: متطرداً.

(32) في ت: العدد.

(33) البقرة: 196.

(34) غير موجودة في: أ.

(35) في ت: فوجدنا.

(36) في «أ» و«ت»: مربع.

(37) في أ: الأربع.

(38) في ت: تفعله.

(39) في ت: نظير.

(40) في أ: لقليلها.

(41) غير موجودة في: ت.

(42) غير موجودة في: ت.

(19) الأحقاف: 15.

(20) في ت: منها.

(21) في ت: كهالته.

(22) ذكر ابن كثير أنه قد رواه الثوري عن عبد الله

ابن عثمان بن خثيم عن سعيد بن جبير عن ابن

عباس (انظر: قصص النبىء: 1/ 142).

(23) في الحديث: "يدخل فقراء أممي الجنة قبل

أغنيائهم بأربعين خريفاً"؛ قال العراقي في

تخريجه: "أخرجه مسلم من حديث عبد الله

بن عمرو، إلا أنه قال: فقراء المهاجرين،

والترمذي من حديث جابر وأنس" (المفني:

كتاب الفقر والزهد: 4/ 206).

(24) في ت: الرواية.

(25) في أ: النفس.

(26) في ت: أربعين.

(27) مطموسة في: أ.

(28) في ت: أربعين.

الصدقة من كل أربعين درهماً درهم. فإذا بلغ الذهب [عشرين]⁽⁴³⁾ مثقالاً، وجبت الصدقة فيها [كـ]⁽⁴⁴⁾ ما وجبت في المائتين. وذلك [نصف مثقال؛ وهو]⁽⁴⁵⁾ خمس دراهم]⁽⁴⁶⁾، لأن الدينار كان عندهم يومئذ بعشرة دراهم. فإذا بلغ [البقر]⁽⁴⁷⁾ ثلاثين، ففيها بقرة⁽⁴⁸⁾. وإذا⁽⁴⁹⁾ بلغت الغنم أربعين، ففيها شاة. وإذا بلغت الإبل خمساً، ففيها شاة. لأن [عشرين مثقالاً من]⁽⁴⁹⁾ الذهب [يعادل]⁽⁵⁰⁾ مائتي درهم، [لأن الدينار والمثقال عندهم عشرة دراهم]⁽⁵¹⁾. وأربعون شاة تعادل مائتي درهم، كل شاة بخمسة [دراهم]⁽⁵²⁾، لأن فيها [جدياً]⁽⁵³⁾ و[حملاناً]⁽⁵⁴⁾، وهي معدودة عليهم في الحساب. وثلاثون بقرة تعادل مائتي درهم، لأن أكثرها عجاجيل. وخمس من الإبل تعادل مائتي درهم، لأن فيها [قلاصاً]⁽⁵⁵⁾. وكانت [الإبل]⁽⁵⁶⁾ المسان يومئذ كل بعير بمائة درهم؛ [القلوص]⁽⁵⁷⁾ بحصته من ذلك على [مقداره]⁽⁵⁸⁾ بعشرين [درهماً]⁽⁵⁹⁾. [فتكون]⁽⁶⁰⁾ خمس من الإبل بفصلانها و[قلاصها]⁽⁶¹⁾، تعادل مائتي درهم. ثم جعل في [المائتين]⁽⁶²⁾ خمسة دراهم، و[في]⁽⁶³⁾ عشرين مثقالاً نصف [مثقال]⁽⁶⁴⁾، و[هي]⁽⁶⁵⁾ خمسة دراهم يومئذ، فاستويا في [الوجوب]⁽⁶⁶⁾ فيهما وفي مقاديرهما، وفي أربعين شاة شاة، وقيمتها [خمس دراهم]⁽⁶⁷⁾، [وفي خمس من الإبل شاة، وقيمتها خمسة دراهم]⁽⁶⁸⁾، وفي ثلاثين من البقر تبيع. وكانت البقر في أرض [اليمن]⁽⁶⁹⁾ والشام، وليست بأرض الحجاز. وما أحسب أن تبيعاً من البقر إلا بهذا المقدار؛ أعني: خمسة دراهم

(57) غير موجودة في: ت.

(58) في أ: مقدار.

(59) في ت: درهم.

(60) في ت: فيكون.

(61) غير واضحة في: ت.

(62) في ت: فيما بين.

(63) غير موجودة في: ت.

(64) في ت: مثقالاً.

(65) في ت: هو.

(66) مطموسة في: أ.

(67) مطموسة في: أ.

(68) غير موجودة في: ت.

(69) في أ: اليمن.

(43) في ت: عشرون.

(44) غير موجودة في: ت.

(45) غير موجودة في: أ.

(46) في ت: الدراهم.

(47) غير موجودة في: أ.

(48) في ت: فإذا.

(49) غير موجودة في: أ.

(50) في ت: تعادل عشرين مثقالاً.

(51) غير موجودة في: ت.

(52) غير موجودة في: أ.

(53) في ت: حداً.

(54) في أ: حملان.

(55) غير واضحة في: ت.

(56) غير موجودة في: ت.

ونحوها . فتلک عامة أموالهم ، لأنها أرضُ الحرث ، ونَسَلُ البقر هناك . ألا ترى أن النبي ﷺ لم يجعل في [الخیل] ⁽⁷⁰⁾ صدقةً ، فلما فُتحت الشام ، وُجد عامةُ أموالهم الخیل ، ففرض [على] ⁽⁷¹⁾ کل فرس [ديناراً] ⁽⁷²⁾ ؟ ! ⁽⁷³⁾ وإنما [يُوضَعُ] ⁽⁷⁴⁾ مقاديرُ هذه الأشياء على هيئة أجناسها ، وعلى قدر احتمالها [كذلك] ⁽⁷⁵⁾ . وقد [أجملها] ⁽⁷⁶⁾ الله تعالى فقال : ﴿ خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ﴾ ، فوجدنا هذه الأصناف من الأموال ؛ كلها راجعة مقاديرها إلى أن كل شيء بلغت قيمته مائتي درهم ، [وفيه] ⁽⁷⁷⁾ ما يبلغ قيمته خمسة دراهم ، ففي مقدار المائتين ومقدار المؤدّي منه ؛ وهو خمسة دراهم ، عامة هذه الأصناف ، ثم [لا] ⁽⁷⁸⁾ يزال في كل خمس من الإبل شاة حتى تبلغ خمساً وعشرين ، وهي خمس مرات [خمس ، فتكون] ⁽⁷⁹⁾ قيمتها ألف درهم . ففيها واحدة [منها] ⁽⁸⁰⁾ في سن ابنة مخاض ، وكان مقدارها [خمساً وعشرين] ⁽⁸¹⁾ [درهماً] ⁽⁸²⁾ ، لأن المسنة من بنات [الأربع سنين] ⁽⁸³⁾ ، وابنة مخاض ابنة [سنة] ⁽⁸⁴⁾ . فهي على الربع من الجذعة ، وكانت قيمة الجذعة يومئذ مائة درهم ، وربع المائة [خمس] ⁽⁸⁵⁾ وعشرون درهماً . فكما كان في ألف درهم خمسة وعشرون درهماً ، فكذلك في [خمساً وعشرين] ⁽⁸⁶⁾ من الإبل واحدة منها [في هذه] ⁽⁸⁷⁾ السن [التي] ⁽⁸⁸⁾ ذكرناها . فيكون قد أخذنا منها ابنة مخاض قيمتها خمسة وعشرون [درهماً] ⁽⁸⁹⁾ من [خمس] ⁽⁹⁰⁾ وعشرين من الإبل ، وقيمتها ألف

(70) في أ: الخيل .

(71) في أ: عليها .

(72) في أ: دينار .

(73) من أقوال النبي ﷺ في أنه لا زكاة في الخيل ما رواه الجماعة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس على المسلم صدقة في عبده ولا فرسه » ، ومن أقواله الموجبة للزكاة فيها ما أخرجه الدارقطني والبيهقي من حديث جابر عنه ﷺ : « في كل فرس سائمة دينار أو عشرة دراهم » ، لكن الشوكاني يقرر أن هذا الحديث مما لا تقوم به حجة لتضعيف الدارقطني والبيهقي له (انظر : نيل الموطأ : 136/4 - 137) .

(74) في ت: موضوع .

(75) في ت: لذلك .

(76) في ت: أحملها .

(77) في أ: ففيه .

(78) غير موجودة في : أ .

(79) في ت: خمسة فيكون .

(80) غير موجودة في : ت .

(81) في أ: خمس وعشرون .

(82) في ت: درهم .

(83) في ت: الستين .

(84) في ت: ثلاث سنين .

(85) في ت: خمسة .

(86) في أ: خمس وعشرون .

(87) في ت: من هذا .

(88) في ت: الذي .

(89) في ت: درهم .

(90) في ت: خمسة .

[درهم]⁽⁹¹⁾. فابنة مخاض: رُبْعُ جَدْعَةٍ، [أو]⁽⁹²⁾ ثُلُثُ حَقَّةٍ. فالحققة⁽⁹³⁾ ابنة ثلاث، والجَدْعَةُ ابنة أربع، فهي رُبْعُ الجَدْعَةِ وَثُلُثُ حَقَّةٍ، والحققة ابنة ثلاث. وكان عمرُ بن الخطاب رضي الله عنه أَمَرَ أَنْ يَعْتَدَ عَلَيْهِمُ بِالسَّخَالِ وَ[الْحُمْلَانِ]⁽⁹⁴⁾، [ولا يؤخذ منهم في الصدقة العناق والجَدْعَاءُ، وقال: "ذلك عدلٌ بين السخال والحملان]⁽⁹⁵⁾، و[بين]⁽⁹⁶⁾ الضَّانِّ والمَعَزِ"⁽⁹⁷⁾. وأمر أن يؤخذ في الإبل الحققة والجَدْعَةُ، وقال: "ذلك [عدلٌ]⁽⁹⁸⁾ بين [الحققات]⁽⁹⁹⁾ والجَدْعَانِ، و[الْفُضْلَانِ]⁽¹⁰⁰⁾، وبين الرِّبَاعِ، و[السَّديسِ]⁽¹⁰¹⁾. وأن يؤخذ في البقر تَبِيعٌ ومُسَنَّةٌ، وذلك عدلٌ بين العَجَاجِيلِ، و[آبِينِ]⁽¹⁰²⁾ الثَّيْرَانِ. [وإذا]⁽¹⁰³⁾ صارت الإبلُ ستاً وثلاثين، فإنما زادت عَشْرًا، فأوجبوا فيها ابنة لبون؛ وابنة لبون: ابنة سنتين، لأن في العشرين من الإبل، كانت شاتان قيمتها عشرة دراهم. فلما زادت ها هنا عَشْرًا، فصارت ستة وثلاثين، زيد على ابنة مخاض مقدار عشرة دراهم. [فأوجبوا]⁽¹⁰⁴⁾ ابنة لبون، [ومقدارُ قيمتها خمسة وثلاثون، لأنها ثلثُ السَّديسِ، والسَّديسُ قيمتها مائة درهم، لأن ابنة لبون ابنة سنتين. والسَّديسُ]⁽¹⁰⁵⁾ ابنة [ست]⁽¹⁰⁶⁾؛ وهي [على]⁽¹⁰⁷⁾ الثلث من تلك. [ثم]⁽¹⁰⁸⁾ لما صارت [سته]⁽¹⁰⁹⁾ وأربعين، أوجبوا فيها حققة إلى ستين، لأن [في]⁽¹¹⁰⁾ [الحققة]⁽¹¹¹⁾ ابنة [ثلاث]⁽¹¹²⁾، والسَّديسُ ابنة [ست]⁽¹¹³⁾ فهي [على]⁽¹¹⁴⁾ النصف من ذلك.

- (91) غير موجودة في: ت.
(92) في: ت. و.
(93) مطموسة في: أ.
(94) في: ت. الحملان.
(95) غير موجودة في: «أ»، وفي «ت»: «عنان» مكان «عناق».
(96) في: ت. لأن.
(97) رواه مالك في الموطأ، كما أخرجه الشافعي وابن حزم، ورواه ابن أبي شيبة مرفوعاً وهذا غريب منه، ورواه أيضاً أبو عبيد في المسائل من طريق الأوزاعي عن سالم بن عبد الله المحاربي (انظر: نيل الأوطار: 135/4).
(98) في: ت. عدلان.
(99) غير موجودة في: «ت»، وفي «أ»: «الحقاق والجواز».
- (100) في: أ. الفضلان.
(101) في: ت. السديسي.
(102) غير موجودة في: ت.
(103) في: ت. فإذا.
(104) في: ت. فأوجبوها.
(105) غير موجودة في: ت.
(106) في: ت. سته.
(107) غير موجودة في: أ.
(108) في: ت. و.
(109) في: ت. ستاً.
(110) غير موجودة في: ت.
(111) مطموسة في: أ.
(112) في: أ. تلك.
(113) في: ت. سته.
(114) غير موجودة في: ت.

وكلما زاد [خمس]⁽¹¹⁵⁾ من الإبل ، وجدناهم ألزموه من سن الإبل ما بقي [بخمسة]⁽¹¹⁶⁾ دراهم ، [فقال رسول الله ﷺ]⁽¹¹⁷⁾ : «إِذَا كَثُرَتِ الْإِبِلُ ، فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً ، وَفِي كُلِّ أَرْبَعِينَ ابْنَةُ لَبُونٍ»⁽¹¹⁸⁾ . [جَعَلَهُ بِالْخِيَارِ]⁽¹¹⁹⁾ ، لَأَنَّهُ يَسْتَوِي فِي الْحَاصِلِ . فَالْحَقَّةُ عَلَى النِّصْفِ [مِنَ السَّدِيسِ ، فَقِيمَتُهَا خَمْسُونَ دِرْهَمًا عَلَى النِّصْفِ]⁽¹²⁰⁾ مِنَ الْمِائَةِ . فَإِنَّمَا وَجِبَتِ الْحَقَّةُ فِي [خَمْسِينَ]⁽¹²¹⁾ مِنَ الْإِبِلِ إِلَى سِتِينَ . فَكَأَنَّهُ [أَوْجِبَ]⁽¹²²⁾ فِي كُلِّ خَمْسٍ مِنَ الْإِبِلِ [شَاةً]⁽¹²³⁾ قِيمَتُهَا [خَمْسَةُ دِرَاهِمٍ]⁽¹²⁴⁾ عَلَى مَا [ذَكَرْنَا]⁽¹²⁵⁾ . [وَكَيْفَمَا صُرِفَ هَذَا ، فَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْأَصْلِ]⁽¹²⁶⁾ . ثُمَّ لَمَّا جَاوَزَ سِتِينَ إِلَى خَمْسٍ وَسَبْعِينَ ، صَيَّرَ فِيهَا جَذَعَةً ؛ وَهِيَ مِنْ [بَنَاتِ]⁽¹²⁷⁾ أَرْبَعٍ ، وَهِيَ ثُلَاثَا السَّدِيسِ . [فَكَانَتْ]⁽¹²⁸⁾ قِيمَتُهَا ثَلَاثِي الْمِائَةِ ، وَهِيَ سِتَّةٌ وَسِتُونَ . فَإِذَا [حَصَلَهُ]⁽¹²⁹⁾ لَمْ يَكُنْ مُؤَدِّيَا أَكْثَرَ مِنَ الْمَقْدَارِ الْأَوَّلِ : فِي كُلِّ [خَمْسٍ]⁽¹³⁰⁾ مِنَ الْإِبِلِ شَاةٌ ، لِأَنَّهُ فِي خَمْسَةٍ وَسِتِينَ إِلَى خَمْسَةٍ وَسَبْعِينَ هَذِهِ الْجَذَعَةُ ، وَقِيمَتُهَا خَمْسَةُ وَسِتُونَ وَنَحْوُهَا . فَإِذَا خَمْسٌ وَسِتُونَ [ثَلَاثَ عَشْرَةَ]⁽¹³¹⁾ مَرَّةً خَمْسَةً ، وَفِي خَمْسٍ [شَاةً]⁽¹³²⁾ ، وَقِيمَتُهَا خَمْسَةُ دِرَاهِمٍ [وِثْلَاثَةَ عَشْرَةَ مَرَّةً خَمْسَةً دِرَاهِمٍ]⁽¹³³⁾ ، [تَكُونُ]⁽¹³⁴⁾ خَمْسَةً وَسِتِينَ]⁽¹³⁵⁾ دِرْهَمًا ، جُعِلَ فِي تِسْعِينَ ابْنَتَا لَبُونٍ [كَمَا جُعِلَ فِي أَرْبَعِينَ ابْنَةَ لَبُونٍ]⁽¹³⁶⁾ ، ثُمَّ فِي عَشْرِينَ وَمِائَةَ حَقَّتَانِ ، كَمَا كَانَ فِي سِتِينَ حَقَّةً ، ثُمَّ أَجْمَلَ [إِذَا]⁽¹³⁷⁾ كَثُرَتْ ؛ فَقِيلَ : فِي كُلِّ خَمْسِينَ حَقَّةً . فَهَذِهِ مَقَادِيرُ [يُشَبَّهُ]⁽¹³⁸⁾ بَعْضُهَا بَعْضًا ، [فَإِنْ]⁽¹³⁹⁾ زَادَ فِي الْمَقْدَارِ ، زَادَ فِي الْفَرِيضَةِ الَّتِي

(115) غير موجودة في : ت .

(116) غير واضحة في : أ .

(117) في ت : وكانت .

(118) في ت : حصل .

(119) في ت : خمسة .

(120) في ت : ثلاثة عشر .

(121) في أ : شات .

(122) غير موجودة في : أ .

(123) في ت : يكون .

(124) في أ : ستون .

(125) غير موجودة في : ت .

(126) في ت : فإذا .

(127) في ت : تشبه .

(128) في ت : فإذا .

(115) في ت : خمسة .

(116) في أ : بخمس .

(117) غير موجودة في : ت .

(118) جزء من حديث طويل رواه أبو داود

والدارقطني والحاكم والبيهقي (انظر : نسيل

الارطال : 130/4-131) .

(119) غير موجودة في : ت .

(120) غير موجودة في : أ .

(121) غير واضحة في : أ .

(122) في ت : أوجه .

(123) غير موجودة في : ت .

(124) مطموسة في : أ .

(125) مطموسة في : أ .

في سنّها حتى يكون توفيراً لما يجب، وهو راجع إلى الأصل الذي ذكرنا بدايأ في كل خمس من الإبل شاة قيمتها خمسة دراهم، وأن الخمس من الإبل تعادل مائتي درهم. ثم جعل في أربعين شاة واحدة منها، وهي خمسة دراهم، والأربعون تعادل مائتي درهم. فإذا صارت مائة [واحدى وعشرين]⁽¹⁴⁰⁾، ففيها شاتان. فإذا كانت [أربعين]⁽¹⁴¹⁾ غير واحدة، لم يكن فيها شيء. كما أن المائتين إذا نقصت [خمساً]⁽¹⁴²⁾ دراهم، لم يكن فيها شيء. فإذا صارت مائتين، ففيها خمسة دراهم. فإذا صارت الغنم أربعين، [ففيها]⁽¹⁴³⁾ شاة [قيمتها خمسة دراهم]⁽¹⁴⁴⁾. فإذا صارت مائة [واحدى وعشرين]، فإنما وقعت الصدقة في اثنين وثمانين⁽¹⁴⁵⁾ منها، لأن التسع والثلاثين كانت عفواً لم يكن فيها شيء. فثمانون شاة قيمتها أربع مائة، كل شاة [خمساً]⁽¹⁴⁶⁾ دراهم، فوجبت فيها شاتان قيمتها عشرة دراهم، كما كان في الدراهم في أربع مائة درهم عشرة [دراهم]⁽¹⁴⁷⁾. [ثم]⁽¹⁴⁸⁾ لما صارت مائتين وواحدة، وجبت فيها ثلاث شياه قيمتها خمسة عشر درهماً، لأنه زاد في العدد بعد مائة وعشرين ثمانون. [فكان]⁽¹⁴⁹⁾ في الثمانين الأولى واحدة وتسع وثلثون⁽¹⁵⁰⁾ عفواً؛ أي لا صدقة فيها. ففي هذه الثمانين -والزيادة واحدة عليها- ثلاث شياه إلى ثلاثمائة، فكانه صير في كل ثمانين واحدة، ثم لما كثرت، [صير]⁽¹⁵¹⁾ في كل مائة واحدة. فهذه مقادير مستوية يشبه بعضها بعضاً، وإنما أريد بذلك الامتحان، ليبرز صدق [إيمان العبد]⁽¹⁵²⁾، وليزكو أموالهم، و[يتخلصوا]⁽¹⁵³⁾ من الأدناس. [ففي]⁽¹⁵⁴⁾ هذه المقادير كفاية. وإنما قدر في الأصل القليل، ثم إن كانت زيادة قليلة [أو]⁽¹⁵⁵⁾ نقصان قليل في المقدار، فما زاد وكثر فهو جائز، لأن المراد منه بروز الصدق، وتركبة الأموال، [فحزوا]⁽¹⁵⁶⁾

(149) في ت: وكان.

(140) في أ: أحد وعشرون.

(150) في ت: ثلاثين.

(141) في أ: أربعون.

(151) مطموسة في: ت.

(142) في ت: عشرة.

(152) في أ: الإيمان للعبد.

(143) في ت: كان فيها.

(153) في أ: يتخلص.

(144) غير موجودة في: أ.

(154) في ت: فهي.

(145) مطموسة في: أ.

(155) في أ: و.

(146) في أ: خمس.

(156) غير واضحة في: أ.

(147) مطموسة في: أ.

(148) غير موجودة في: ت.

الزيادة والنقصان في المقادير . وأصلُ الزكاة مأخوذٌ من أربعين مثقالاً [من الذهب]⁽¹⁵⁷⁾ ، ومنها صار إلى الفضة ، فعَدَلْتُ أربع مائة بأربعين مثقالاً ، ومنها صار إلى هذه الأشياء التي وصفنا . وقد ذكرنا بشأن الأربعين أنه عددٌ كاملٌ في تمام ، [ف]⁽¹⁵⁸⁾ اجتمع الكمالُ والتمامُ في مقدار الأربعين .

(157) غير موجودة في: ت .

(158) غير موجودة في: ت .

ذكر علة العشر

وعلةُ العُشرُ، فإن [الفتنة⁽¹⁾] فتنةُ النفس في الطعام أكثر، لأنه [غذاء⁽²⁾]. وكذلك [كلُّ شيء⁽³⁾] من الحبوب هو لائق به، وهو سيد الحبوب، وما لا غنية عنه، وهو أصلُ الغذاء. والعشرةُ كمالُ العدد، [فأمر⁽⁴⁾] أن يعطي من كل عشرة واحداً. فإذا [كانت ذات⁽⁵⁾] مُؤنة وتعب، [فـ⁽⁶⁾] نصفُ العشر، لأن ذلك التعبُ والمؤنة تُعجزهُ عن العشر، و[يثقل⁽⁷⁾] عليه الأمرُ حتى [يبرم⁽⁸⁾]، فَخُفَّفَ عنه على قَدْر ذلك.

(1) غير واضحة في: ت.

(2) في ت: غنا.

(3) في ت: كل.

(4) في أ: وأمر.

(5) غير موجودة في: "أ"، وفي "ت": ذا.

(6) غير موجودة في: ت.

(7) في ت: ثقل.

(8) غير موجودة في: ت.

[ذكر علة الخمس]⁽¹⁾

وأما علة الخمس ، فإن الله سبحانه [وتعالى]⁽²⁾ بعث الرسل لتبليغ الرسالة [والانتظار؛ أي انتظار الأنبياء]⁽³⁾ ما يحكم الله تعالى من نفسه [في]⁽⁴⁾ أمتهم ، ولم يأمرهم بالقتال . وأمر نبينا ﷺ بالقتال [بحكمه]⁽⁵⁾ فيهم ، فمن قبل منهم من الأمم سعد ، ومن أبي عوجل [بالعقوبة]⁽⁶⁾ ، فقال تعالى : ﴿فكلا أخذنا بذنبه [فمنهم]⁽⁷⁾ من أرسلنا عليه حاصباً ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا﴾⁽⁸⁾ . فذكر الأمم الخالية ، ولم يأذن لأحد في القتال حتى [ابتعث]⁽⁹⁾ الله محمداً ﷺ ، فأذن له في القتال ، فقال ﷺ : «أنا [نبي]⁽¹⁰⁾ الحرب والملاحمة ، أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، وألزمهم كلمة التقوى ، وكانوا أحق بها وأهلها»⁽¹¹⁾ ، وفضلهم باليقين⁽¹²⁾ ، وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : «ما أعطيت أمة من الأمم ما أعطيت أمتي من اليقين ، فيفضل اليقين قوا على مجاهدة أعداء الله ، وفضلوا بالمحبة»⁽¹³⁾ . فبقوة المحبة بذلوا أنفسهم

كلمة التقوى . . . إلخ» انظر : /المغني: الباب الثاني من "كتاب العلم" : 29 / 1 . وما ورد في حديث طويل في فتح مكة حين قال سعد بن عباد : «يا أبا سفيان : اليوم يوم الملاحمة ، اليوم تستحل الكعبة» فأجاب رسول الله ﷺ : «كذب سعد ، ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة» (انظر : "كتاب المغازي" من صحيح البخاري ، والحديث برقم : 3944) .
(13) لم أقف على حديث بهذا اللفظ ، ولكن نحوه حديث : «لما أول هذه الأمة باليقين» أخرجه ابن أبي الدنيا من رواية ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (انظر : /المغني: الباب الثاني من "كتاب ذكر الموت وما بعده" : 482/4) .

(1) في ت : ذكر علة الخمس وعلة .
(2) غير موجودة في : أ .
(3) مطموسة في : أ .
(4) مطموسة في : أ .
(5) غير موجودة في : أ .
(6) في ت : بعقوبته .
(7) في ت : فمنهم هم .
(8) العنكبوت : 40 .
(9) في ت : أبعث .
(10) مطموسة في : أ .
(11) غير موجودة في : أ .
(12) متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر وابن عمر ، لكن بدون زيادة ما في صدر الحديث : «أنا نبي الحرب والملاحمة» وما في عجزه : «وألزمهم

[إليه] ⁽¹⁴⁾ حَمِيَّةٌ عَلَى أَعْدَاءِ اللَّهِ، وَغَيْرَةٍ لَهُ، وَكَانَ جَرَى [لَهُمْ] ⁽¹⁵⁾ فِي سَابِقِ عِلْمِهِ وَقَضَائِهِ فِي اللُّوحِ الْمُحْفُوظِ إِحْلَالُ الْغَنِيمَةِ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأُمَمِ، كَمَا جَرَى لَهُمْ فَضْلُ الْيَقِينِ وَالْمَحَبَةِ. فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ [بَدْرٍ] ⁽¹⁶⁾، أَخَذُوا [فِدَاءَ الْأَسَارَى] ⁽¹⁷⁾، فَعَبَّرُوا عَلَى ذَلِكَ، لِأَنَّهُمْ [أَخَذُوهُ] ⁽¹⁸⁾ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُحْلَلَهَا لَهُمْ، فَأَحَبَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَقْبِلُوهَا مِنْ طَرِيقِ الْمَنَّةِ، لَا مِنْ طَرِيقِ عَمَلٍ [نَفْسِهِمْ] ⁽¹⁹⁾، فَعَاتَبَهُمْ، [فَقَالَ] ⁽²⁰⁾: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ﴾ ⁽²¹⁾ [الْآيَةُ؛ أَيْ سَبَقَ] ⁽²²⁾ فِي اللُّوحِ الْمُحْفُوظِ إِحْلَالُهَا لَكُمْ. ثُمَّ قَالَ: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ ⁽²³⁾، فَأَحْلَاهَا وَطَيَّبَهَا. وَإِنَّمَا أَحَلَّ لَهَا سَبَقَ لَهُمْ مِنَ الْحُطُوظِ بِفَضْلِ الْيَقِينِ وَالْمَحَبَةِ، وَإِنَّمَا طَابَتْ لَهُمْ، لِأَنَّهَُا كَسَبُ [التَّوْحِيدِ وَالنُّصْرَةِ] وَقَالُوا ⁽²⁴⁾: نَصْرَةُ التَّوْحِيدِ بِالْمَنَّةِ، وَنَصْرَهُمْ يَوْمَ الْحَرْبِ حَتَّى قَتَلُوا [وَعَنَمُوا] ⁽²⁵⁾. فَأَمَّا بَنُو إِسْرَائِيلَ، فَإِنَّمَا أُذِنَ لَهُمْ فِي الْقِتَالِ مِنْ أَجْلِ أَنْ الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ كَانَتْ لِأَبَائِهِمْ، وَرَثُوهَا عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ [وَسَلَامُهُ] ⁽²⁶⁾، فَغَلَبَتْ عَلَيْهَا الْجَبَابِرَةُ، [وَأَمَرُوا] ⁽²⁷⁾ بِالْقِتَالِ، لَيْسَتْ تَقْذُوهَا [مِنْ] ⁽²⁸⁾ أَيْدِيهِمْ. وَكَذَلِكَ كُلُّ نَبِيٍّ قَاتِلٌ [فِي] ⁽²⁹⁾ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِأَمَّتِهِ، فَإِنَّمَا قَاتِلٌ لِيُدْفَعَ عَنْ حَرَمِهِ، أَوْ يُنْقَذَ أَسَارَى مِنْ أَيْدِيهِمْ. وَكَانَتْ الْجَبَابِرَةُ وَمُلُوكُ الْأَرْضِ يَقْصِدُونَ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ، فَأُيِّحَ لَهُمُ الْقِتَالُ. وَكَانُوا يَقَاتِلُونَ عَلَى [الدَّفْعِ] ⁽³⁰⁾ عَنْ حَرَمِهِمْ، وَلَمْ يُبْعَثُوا لِقَاتِلِهِمْ عَلَى قَوْلٍ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» كَمَا بُعِثَ مُحَمَّدٌ ﷺ. وَكَانَتْ غَنَائِمُهُمْ تُجَازُ وَتُجْمَعُ لِنَارٍ [تَجِيءُ] ⁽³¹⁾ مِنَ السَّمَاءِ، فَتَأْكُلُهَا. وَذَلِكَ [أَنَّهُمْ] ⁽³²⁾ قَاتَلُوا عَلَى الدَّفْعِ وَالِاسْتِنْقَازِ، وَهَذِهِ عِلَاقَةٌ. وَهَذِهِ الْأُمَّةُ أُمِرَتْ بِالْقِتَالِ لِإِقَامَةِ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ اللَّهُ بَعَثَنِي رَحْمَةً، وَإِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ» ⁽³³⁾، وَمَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَهْدَانِي لِهَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ بَيْنِ الْأُمَمِ، فَقَالَ

(14) في ت: له.

(15) غير موجودة في: ت.

(16) غير موجودة في: ت.

(17) في ت: فد الأسرى.

(18) في ت: أخذوها.

(19) في ت: أنفسهم.

(20) غير موجودة في: ت.

(21) الأنفال: 68.

(22) غير موجودة في: أ.

(23) الأنفال: 69.

(24) مطموسة في: أ.

(25) مطموسة في: أ.

(26) غير موجودة في: ت.

(27) في ت: فأمرُوا.

(28) مطموسة في: أ.

(29) في ت: من.

(30) مطموسة في: أ.

(31) في أ: يجيء.

(32) في ت: لأنهم.

(33) رواه بصيغة: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَنَادِيهِمْ: يَا أَيُّهَا

النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا رَحْمَةٌ مُهْدَاةٌ» الدارمي في

"مقدمة" صفته برقم: 15.

الله تعالى أهداني لهذه الأمة من بين الأمم، فقال عز وجل: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾⁽³⁴⁾. [وكانت]⁽³⁵⁾ الأمم تُعاجلُ بالعقوبة إذا لم تقبل. وهذه الأمة فضّلت باليقين، فَضَرَبَتْ بالسيف حتى أدخلت أعداء الله في دين [الله]⁽³⁶⁾، [فقال]⁽³⁷⁾ الحسن البصري: «لا تَسُبُّوا أهل بدر، فإن الناس أسلموا من خوف سيوفهم، وإن أهل بدر أسلموا من خوف الله [تعالى]⁽³⁸⁾». وكتب الله [تعالى]⁽³⁹⁾ الجهاد على هذه الأمة، فقال تبارك اسمه: ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾⁽⁴⁰⁾، وقال تعالى: ﴿إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان﴾⁽⁴¹⁾ مرصوص⁽⁴²⁾، وقال تعالى: ﴿هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في [سبيل الله]⁽⁴³⁾﴾⁽⁴⁴⁾. وإنما جاهدوا بفضل [يقتينهم]⁽⁴⁵⁾، فجعل الله [تعالى]⁽⁴⁶⁾ أموال أعدائه و[ذرياتهم]⁽⁴⁷⁾ ملكاً لهم، لأنهم جاهدوا في ذاته بلا علاقة حمية لله ونصرة [لكلمته]⁽⁴⁸⁾ العليا، فطيب لهم الغنيمة، ثم جعل لنفسه فيها نصيباً، وهو الخمس. ثم أعلم العباد أن هذا الذي استثنى نصيباً لنفسه من أجل من هو؟ فقال: ﴿الله و[للسول]⁽⁴⁹⁾ ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾⁽⁵⁰⁾، لكي يُعلم العباد خصوصية [رسول الله]⁽⁵¹⁾ ﷺ و[قرباه]⁽⁵²⁾ ويتامى أمته ومساكينها من بين خلقه، وعطفه عليهم. وجعل في العبد أربعة أشياء تقوم الأمور بهن وهي: روح، وذهن، وعقل، وعلم بالله [تعالى]⁽⁵³⁾. لا [تقوم]⁽⁵⁴⁾ هذه الأربعة إلا بالحياة من الحي القيوم. فهذه خمسة أشياء مُجَزَّأة؛ فجاء الحياة لله، وأربعة [أجزاء]⁽⁵⁵⁾ للعبد؛ وهي: روحه، وذهنه، وعقله، وعلمه بالله

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (34) الأنبياء: 107. | (45) في ت: يقينه. |
| (35) في ت: فكانت. | (46) غير موجودة في: أ. |
| (36) غير موجودة في: ت. | (47) غير موجودة في: أ. |
| (37) في ت: وقال. | (48) مطموسة في: أ. |
| (38) في ت: سبحانه. | (49) في أ: لرسوله. |
| (39) غير موجودة في: ت. | (50) الأنفال: 41. |
| (40) الحج: 78. | (51) في ت: رسوله. |
| (41) مطموسة في: أ. | (52) في ت: قربات. |
| (42) الصف: 4. | (53) غير موجودة في: أ. |
| (43) في أ: سبيله. | (54) في ت: يقوم. |
| (44) الصف: 10-11. | (55) في ت: آخر. |

تبارك وتعالى وهو: المعرفة، فقال: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله
 خمسه﴾⁽⁵⁶⁾، ثم أضاف نصيبه إلى رسوله، وذوي القربى، واليتامى، والمساكين،
 [لِيُعْلَمَ]⁽⁵⁷⁾ العباد أنني إنما استثنيتُ هذا الجزء من أجل هؤلاء، ليعلموا أنهم
 [مَنِّي]⁽⁵⁸⁾ على بال عظيم. والغنيمة كَسْبُ التوحيد، يقاتلون بتوحيدهم مَنْ لَمْ
 يُوحِدْ حَمِيَّةً وَغَيْرَةً وَنُصْرَةً [لكلمة الله]⁽⁵⁹⁾ تعالى. [فعلى]⁽⁶⁰⁾ هذا [أسس]⁽⁶¹⁾
 قتال الأعداء، وعليه مضى الصديقون والصّادقون، وإن كان من العامة تخليطٌ
 وميلٌ إلى الغنيمة، فحسابهم على الله تعالى. [وهذا]⁽⁶²⁾ [دخيل]⁽⁶³⁾ لا يَنْقُصُ
 [عندي]⁽⁶⁴⁾ [الأصل]⁽⁶⁵⁾.

(56) الأنفال، 41.

(57) في ت: يعلم.

(58) في ت: من.

(59) في ت: لكلمته.

(60) غير موجودة في: ت.

(61) في ت: سنن.

(62) غير موجودة في: أ.

(63) في أ: دخل.

(64) في ت: عن.

(65) في ت: شيء للأصل.

[ذكر]⁽¹⁾ علة الحج

وأما علة الحج، فإن الله تعالى جعل للعباد معلماً [في أرضه]⁽²⁾، ولقلوبهم مظهراً يسIRON إليه [بقلوبهم]⁽³⁾ و[يسIRON]⁽⁴⁾ نحوه. فالمظهر: العرش، والمعلم: الكعبة. لما ارتفع بخار الماء فصار [سما] ⁽⁵⁾، ظهر فوق الماء بياض كالقبة، [فجمد] ⁽⁶⁾، [ثم مدت] ⁽⁷⁾ الأرض من تحتها. فالبياض معلّمه، وهو موضع البيت، فملك [الأرض شرقاً وغرباً] ⁽⁸⁾ عباده، و[لم يملك] ⁽⁹⁾ ذلك الموضع [أحد] ⁽¹⁰⁾. فهو عتيقه؛ أعتقه من أن [يملكه] ⁽¹¹⁾ أحد سواه، فلذلك سمي البيت العتيق. ثم دعا العباد إلى أن يؤمنوا به قلباً، ويسلموا له نفساً فيما يأمرهم به، فأجابه الموحّدون بمّنه ورحمته. ثم جعل لقلوبهم طريقاً إلى مظهره لينظروا بقلوبهم إلى عظّمته وجلاله، [فيُعظّموه] ⁽¹²⁾ [به] ⁽¹³⁾، ويجلّوا أمره وشأنه، وجعل لهم فجاجاً وسبلاً إلى معلمه، ليحجّوا بيته، ويحطّوا به الأوزار والذنوب، [فيطوفوا] ⁽¹⁴⁾ حوله، [و] ⁽¹⁵⁾ [يلوذوا] ⁽¹⁶⁾ به. فإن ذلك البياض خفي عن أعين الخلق، وبقي هواء، فبنّى على حدّ ذلك الهواء بنيانا يعرفه الخلق. [فهو] ⁽¹⁷⁾ معلم لمن قصد [إلى] ⁽¹⁸⁾ الله [سبحانه و] ⁽¹⁹⁾ تعالى بدناً، والعرش [مظهر] ⁽²⁰⁾ لمن قصد إلى الله تبارك وتعالى

(1) مطموسة في: أ.

(2) مطموسة في: أ.

(3) غير موجودة في: أ.

(4) في أ: يشرون.

(5) في ت: سماء.

(6) في أ: فجملت.

(7) غير موجودة في: أ.

(8) في ت: شرقها وغربها.

(9) في ت: لو غلّك.

(10) في ت: أحد.

(11) في ت: يملك.

(12) في أ: فيعظّمونه.

(13) غير موجودة في: أ.

(14) في ت: ويطوفوا.

(15) غير موجودة في: أ.

(16) في أ: يلوذون.

(17) في ت: وهو.

(18) غير موجودة في: ت.

(19) غير موجودة في: أ.

(20) في ت: مظهراً.

[قلبا]⁽²¹⁾. فجاءت شهواتُ النفس، فأظلمت [الصدور]⁽²²⁾، فحالت بين [عيني]⁽²³⁾ الفؤاد، وبين [عين]⁽²⁴⁾ السير إليه والنظر إلى جلاله. و[تشبثت]⁽²⁵⁾ النفس بهذا [الطَّلَل، فحالت]⁽²⁶⁾ بينه وبين السير إليه ظلمة. [ولا]⁽²⁷⁾ يتخلص من النفس إلا [مَن]⁽²⁸⁾ يجاهدها في الله حقَّ جهاده، فوعد [المجاهدين]⁽²⁹⁾ الهداية إلى سبيله، فقال: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾⁽³⁰⁾. ففتح لهم السبيل [إليه]⁽³¹⁾ بعدما أدى حق المجاهدة وصدقَ الله [تعالى]⁽³²⁾ فيها، وقد بيَّنا شرح هذه المجاهدة في كتاب *صفة القلوب وثمارها*. والذي ترك السير [إليه]⁽³³⁾ متأخرٌ عن [مظهره]⁽³⁴⁾، [والذي ترك]⁽³⁵⁾ السير إلى معلمه [منقطع]⁽³⁶⁾ من [رحمته]⁽³⁷⁾. فدعا العباد إلى [إتيان]⁽³⁸⁾ معلمه، لِيُسَلِّمُوا إليه أبدانهم [بالعبادة]⁽³⁹⁾، فيتخذهم عبيداً، ويغفر⁽⁴⁰⁾ لهم، وينيلهم الكرامات، و[يُنَجِّح]⁽⁴¹⁾ لهم الحاجات. فأول مَنْ أجابه أبونا آدمُ [صلوات الله عليه وسلامه]⁽⁴²⁾، [ثم]⁽⁴³⁾ لما ذهب رَسْمُ البيت زَمَنَ الغرق، ابتعث الله تعالى خليله ﷺ، وأمره ببناء الرسم لِيُعَلِّمَ العباد مَوْضِعَهُ، و[أمره]⁽⁴⁴⁾ أَنْ يُؤدِّنَ في الناس بالحج، [فأجابه]⁽⁴⁵⁾ بالتَّكْلِيَةِ. فكلُّ مَنْ أَسْلَمَ واستطاع إليه سبيلاً، [أوجب]⁽⁴⁶⁾ عليه أَنْ يَأْتِيَهُ وَيُظْهَرَ إِسْلَامَهُ عند معلمه. والإسلامُ هو تسليمُ النفس إلى الله تعالى انقياداً وعبودةً، ولذلك قيل: «حَاجَّةُ الإسلام». فإذا حَجَّ مرة بعد أخرى، فإنما [يجدد]⁽⁴⁷⁾ في كل مرة تسليمًا إلى الله تعالى، لأنه كلما أذنب؛ دخل [الحَلَل]⁽⁴⁸⁾ في تسليمه إليه. فالعاكفون والطائفون

(21) مطموسة في: أ.

(22) في ت: ينقطع.

(23) في ت: رحمته الله.

(24) مطموسة في: أ.

(25) في أ: للعبادة.

(26) في ت: فيغفر.

(27) في ت: ينج.

(28) في ت: صلوات الله وسلامه عليه.

(29) غير موجودة في: ت.

(30) في ت: أمر.

(31) في ت: فأجابه.

(32) في ت: وجب.

(33) في ت: تجدد.

(34) في ت: الحلة.

(21) في ت: قلنا.

(22) في ت: الصدر.

(23) في ت: عين.

(24) غير موجودة في: أ.

(25) في ت: تشبثت.

(26) في ت: القلب فجعلت.

(27) في ت: فلا.

(28) في ت: أن.

(29) في أ: للمجاهدين.

(30) العنكبوت، 69.

(31) غير موجودة في: ت.

(32) غير موجودة في: ت.

(33) غير موجودة في: ت.

(34) في أ: منظره.

حول بيته [بدناً]⁽⁴⁹⁾، والعاكفون حول مظهره قلباً، [والوالجون بيته ندباً]⁽⁵⁰⁾، والوالجون [مجالس]⁽⁵¹⁾ مُلكه قلباً. فذلك العباد على تجديد الإسلام كلما أُخْلِقَ بالذنوب، وانتقضت عراه. وأمر خليله ﷺ بإظهار رسمه، ثم [أمره]⁽⁵²⁾ أن يؤدّن في الناس [بالحج]⁽⁵³⁾، ثم جرت السنة. والسنة الصورة: صورة الإتيان واللّودان. فجعل من دونه [ميقاناً]⁽⁵⁴⁾ من كل ناحية، [إذا]⁽⁵⁵⁾ [أتاه]⁽⁵⁶⁾ لبّاه، فإذا لبّاه صار [مُحرمًا]⁽⁵⁷⁾. وأمر أن يخرج من [زبيته]⁽⁵⁸⁾؛ وهو اللباس، لأنه قد قال: ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾⁽⁵⁹⁾. فاللباس زينة [الإنسان]⁽⁶⁰⁾، مُخرج من الزينة إلى ما لبد منه، وهو الإزار والرداء يستتر [بهما]⁽⁶¹⁾. فإن كان [حرّاً أو برداً]⁽⁶²⁾، [رداً]⁽⁶³⁾ في الاستتار من الحر والبرد، وأمر بأن يجتنب [إلفه]. والإلف]⁽⁶⁴⁾ كل [أنثى]⁽⁶⁵⁾ من حرّة أو أمة، لأن النساء سكن الرجال والفهم؛ هكذا خلّقن. فأمر بأن يفارق سكّنه وإلفه⁽⁶⁶⁾ في المباشرة لينفرد [إلى الله تعالى]⁽⁶⁷⁾، [فيوحّد من خلقه]⁽⁶⁸⁾ و[تفرد بمثنه]⁽⁶⁹⁾، وأن يخرج من [زينة]⁽⁷⁰⁾ اللباس، ليكون بين يديه كهيئة العبد الأسير الذي لا يدري ما يعمل به، [و]⁽⁷¹⁾ يريد أن يتقدم إلى مولاه ليتخذَه عبداً. ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ: «إن الله اتخذني عبداً قبل أن يتخذني رسولا»⁽⁷²⁾؟! والاتخاذ هو الافتعال، مأخوذ من "الأخذ"؛ أي [يأخذه]⁽⁷³⁾. فإذا أخذه أقبل عليه بالعطف وأسباب السعادة، ولبي من الميقات إجابة لدعوته، ولا يؤدّي روحانياً إلا بحق، لأنه في تلبية مولاه، [قد دعاه]⁽⁷⁴⁾

- | | |
|------------------------|------------------------------|
| (49) في ت: ندبا. | (62) في أ: حرّاً أو برّاً. |
| (50) غير موجودة في: أ. | (63) غير موجودة في: أ. |
| (51) في ت: لمجالس. | (64) في ت: أليفه والأليف. |
| (52) في ت: أمر. | (65) في ت: من أنثى. |
| (53) غير موجودة في: ت. | (66) في ت: أليفه. |
| (54) مطموسة في: أ. | (67) غير موجودة في: أ. |
| (55) غير موجودة في: ت. | (68) في أ: الذي توجد لخلقته. |
| (56) في أ: أنثى. | (69) في ت: ينفرد من بينه. |
| (57) غير موجودة في: ت. | (70) في أ: زبيته. |
| (58) غير موجودة في: أ. | (71) غير موجودة في: ت. |
| (59) الأعراف: 31. | (72) لم أقف عليه. |
| (60) في ت: الإنس. | (73) في أ: يأخذ. |
| (61) في أ: بها. | (74) في أ: فدعا. |

فأجابه حتى [تنتهي]⁽⁷⁵⁾ الدعوة منتهاها . فُسِّمَتْ هذه الحالُ منه : "إحراماً" ، لأنه [أحرم]⁽⁷⁶⁾ عن كلِّ ظلمٍ وأذىٍ⁽⁷⁷⁾ بغير حقٍّ ، و[عن]⁽⁷⁸⁾ الزينة والأليف . فأمرَ أن يأتي مكاناً خارجاً من الحرم تجاه البيت ، فيقف به [متصلاً]⁽⁷⁹⁾ معتذراً ، يُسَلِّمُ [بدنه]⁽⁸⁰⁾ إليه طاعةً وعبودةً ، [معتزلاً]⁽⁸¹⁾ إليه بذلك في ذلك المكان ، فُسِّمَتْ "عرفات" . فهو يقف موقف الاعتذار [مُسْتَأْذِناً]⁽⁸²⁾ له في إتيان معلمه و[اللودان]⁽⁸³⁾ به ، حتى إذا غرَبَت الشمس ، وجبَ الإذن ، فأفاض . والإفاضة [سرعة]⁽⁸⁴⁾ القلب و[إنصابه كفيض]⁽⁸⁵⁾ الماء قاصداً لمعلمه . [فحبسته]⁽⁸⁶⁾ مظالم العباد ، لأنه اعتذر إلى الله [سبحانه و]⁽⁸⁷⁾ تعالى في هذا المقام ، [فَقَبِلَ]⁽⁸⁸⁾ عُذْرَهُ ، وغفر له ، وبقيت تبعات العباد ، فمضى حتى بلغ المشعر [الحرام]⁽⁸⁹⁾ ؛ وهو المزدلفة . وُسِّمَتْ "مزدلفة" لأنه ازدلف إلى ربه زلفةً ، والزلفةُ : القطعةُ ، أي [تقرب]⁽⁹⁰⁾ إليه قطعة من المسافة التي كانت بينه وبين معلمه ، و[معنى "المشعر"]⁽⁹¹⁾ : شعورُ القلب بربه في هذا المكان الذي وقف به ثانياً إلى طلوع الفجر ، فاعتذر وتضرَّع ورَفَعَ إليه فقره وقله [حيلته]⁽⁹²⁾ في شأن التبعات ، فغفرها له ؛ على أن يرضى عنه أهل التبعات . فتلك مغفرةٌ أعم من الأولى ، فمضى على إذنه بالأمس ، وإغما حبسه تبعات العباد ها هنا حتى احتاج إلى وقفة ثانية [بمعلمه]⁽⁹³⁾ يوم النحر . فلما تخلص من الذنوب ، ومن تبعات الناس ، تخلص من الأدناس ، وأسرع في إتيان [معلمه]⁽⁹⁴⁾ . فلما أتى المضيق ، وجد العدو [و]⁽⁹⁵⁾ قد سدَّ عليه الطريق حسداً وغيرهً ، فأمر أن يرُميه [لِيَخْسَأَ]⁽⁹⁶⁾ . ففي كل حصاة يرمي ويكبرُ يخسأ

- | | |
|---------------------------|--------------------------|
| (75) في أ : ينتهي . | (86) في ت : فحبسه . |
| (76) في ت : إحراماً . | (87) غير موجودة في : أ . |
| (77) في ت : أدنى . | (88) في ت : فقيل . |
| (78) في أ : عند . | (89) غير موجودة في : أ . |
| (79) في ت : متصلاً . | (90) في ت : تبلغ . |
| (80) في ت : يديه . | (91) مطموسة في : أ . |
| (81) في ت : متزفلاً . | (92) مطموسة في : أ . |
| (82) في ت : مستأذناً . | (93) غير موجودة في : أ . |
| (83) في أ : للودان . | (94) غير موجودة في : ت . |
| (84) في ت : شرعة . | (95) غير موجودة في : ت . |
| (85) في ت : السيئة كومض . | (96) في ت : لينخسا . |

أرضاً أرضاً حتى يبلغ به سبع تكبيرات وسبع حصيات الأرض السابعة؛ فلم يبق في الطريق إلى معلمه مانعٌ، وإلى هذا الموضع كان ممنوعاً من معلمه مرة بالذنوب، ومرة بالتبعات، ومرة بالعدو. فإلى هذا الموضع أمر بالتلبية. فلما رمى، قطع التلبية، لأنه لم يبق مانع. وها هنا كان رسول الله ﷺ يقطع التلبية في أول حصاة يرميها⁽⁹⁷⁾، لأن العبد قد أذن له، وقد ذهبت العلل والموانع، فقليل له: «ضع [عنك]⁽⁹⁸⁾ هذا [الشين]⁽⁹⁹⁾» و[و] ⁽¹⁰⁰⁾ الدرّ والندنس، وتطهر، و[خذ]⁽¹⁰¹⁾ الزينة؛ أي [اللباس]⁽¹⁰²⁾، و[أنت]⁽¹⁰³⁾ معلم ربك، و[لذبه]⁽¹⁰⁴⁾، وحجه. فيأخذ من أظفاره، ويحلق رأسه، ويلبس ثيابه. [فقليل]⁽¹⁰⁵⁾ له: «طُفْ بالبيت [أسبوعاً واحداً]. فكَذَلِكَ لَا يُسْتَحَبُّ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ⁽¹⁰⁶⁾ زيادةً على أسبوع واحد. وذلك طواف الزيادة، و[الزيادة]⁽¹⁰⁷⁾ الميل إلى الله [تعالى]⁽¹⁰⁸⁾ وإلى معلمه. فقد تم حجه، ثم أمر أن يأتي منى لحال الذكر، فيقيم [بها]⁽¹⁰⁹⁾ ثلاثاً، ويرمي الجمرات غيظاً للعدو. وإن وجد قُرْبَاناً فَقَرَّبَهُ، كَانَ أَفْضَلَ، وإن لم يجد فليس عليه شيء، ومن ها هنا قال علماء السلف رضي الله عنهم: «إذا لم يقف بعرفات، فقد فاتته الحج» لأنه قد فاتته الإذن. وإذا وقف بعرفة، ولم يَطُفْ طواف الزيادة لم يَقُتْهُ الْحَجُّ. ولو أتى البيت بعد سنين كثيرة، فطاف طواف الزيادة، أتم حجه، وعليه بدنة لتأخره ذلك. ومن طاف، فقد [أجزأته]⁽¹¹⁰⁾ حجته.

- (97) رواه الترمذي في "كتاب الحج" من سننه برقم 841، والنسائي في "كتاب مناسك الحج" من سننه برقم 3030، وابن ماجه في "كتاب المناسك" من سننه برقم 3031، وأحمد في "كتاب مسند المكثرين من الصحابة" من سننه برقم 3765.
- (98) في ت: عند.
- (99) في ت: المشعر.
- (100) غير موجودة في: ت.
- (101) في ت: جدد.
- (102) في ت: لباس.
- (103) في ت: أنت.
- (104) في ت: لديه.
- (105) في ت: وقبل.
- (106) غير موجودة في: أ.
- (107) في أ: الزيارة.
- (108) غير موجودة في: أ.
- (109) في ت: به.
- (110) في أ: أجزته.

ذكر علة الاستلام

[و] ⁽¹⁾علة [استلام الحجر] ⁽²⁾، [فإن] ⁽³⁾الميثاق في الحجر، وذلك أن الله سبحانه، لما أخرج الذرية من ظهر آدم عليه السلام، بعث هذا الحجر من الفردوس [فيما] ⁽⁴⁾روي في الخبر ⁽⁵⁾ - فوضعه بينه وبين خلقه حتى [بايعوه] ⁽⁶⁾ على العبودية، وأخذ عليهم الميثاق، ثم جعله في هذا الحجر. فأمر [بإتيانه] ⁽⁷⁾ ليُجَدَّدَ بيعته باستلامه بيده كما بايع يومئذ [أبوه] ⁽⁸⁾ [نوح وذريته] ⁽⁹⁾.

حديث ابن عباس (انظر: لمغني: الفصل الأول من "كتاب أسرار الحج" : 288/1).

(6) في ت: يبايعوه.

(7) في ت: يليناه.

(8) غير موجودة في: أ.

(9) في "أ": روحا وذرية، وفي "ت": نوحًا.

(1) غير موجودة في: ت.

(2) في "أ" و"ت": الاستلام الحجر.

(3) في ت: قال.

(4) في ت: بما.

(5) نحوه حديث: [إن الحجر ياقوتة من يواقيت الجنة] أخرجه الترمذي، وصححه النسائي من

ذكر علة الأضحية

[و] (1) أما علة الأضحية، فإنه لما [جَنَى] (2) العبد على نفسه وأذنبَ، فكأنه [أحلَّ] (3) القتلَ بنفسه، فأمر بالفداء، كما أمر الله تعالى خليله [عليه الصلاة والسلام] (4) بذبح ابنه، ثم فداه بكبش ونجاه من القتل. وهذه ملَّةُ خليل الله إبراهيم صلوات الله عليه [وسلامه] (5)، [مَن] (6) بها [علينا] (7). فلما أذنب العبد، استوجب النار؛ وهو القتل الأعظم؛ فأمر بفداء نفسه. [فلذلك] (8) قال رسول الله ﷺ: «يغفر [الله] (9) له ذنوبه [كلها] (10) عند أول قطرة من [دم] (11) أضحيتَه» (12). وإنما سميت أضحية لتضحية العبد [إلى ربه] (13)، لأنه إذا خرج من ذنوبه بِالْغُفْرَةِ، فقد أضحى كالشمس إذا أضحى نورها. فهذا من العبد [فعلٌ لتضحية] (14)، أضحى قلبه بنوره. وروي عن رسول الله ﷺ أن جبريل [عليه] (15) [السلام] (16) أتاه فقال: «لقد استبشر أهل السماء لذبحهم، ولو علم الله [تعالى] (17) أن دما أو ذبحا [أعظم وأفضل] (18) من ذبح إبراهيم [الخليل] (19) [عليه السلام] (20) [لأعطاك] (21)» (22). وإنما وقع السرور في أهل السماء لما رأوا في أمة محمد ﷺ من عموم الرحمة والكرامة بذلك. وقال: «يا فاطمة قومي إلى أضحيتك، فاشهدي ذبحها، فإنه يُغْفَرُ

- | | |
|------------------------|------------------------------------|
| (1) غير موجودة في: ت. | (12) لم أقف عليه. |
| (2) غير موجودة في: ت. | (13) في ت: إلي. |
| (3) في أ: أحد. | (14) في ت: فكلها الأضحية. |
| (4) غير موجودة في: أ. | (15) غير موجودة في: أ. |
| (5) غير موجودة في: أ. | (16) غير موجودة في: «أ» و«ت». |
| (6) في ت: مر. | (17) غير موجودة في: أ. |
| (7) في ت: عليه. | (18) في أ: أفضل وأعظم وأفضل. |
| (8) في ت: فذلك. | (19) غير موجودة في: ت. |
| (9) غير موجودة في: ت. | (20) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. |
| (10) غير موجودة في: ت. | (21) في ت: لأعطاك هذه. |
| (11) غير موجودة في: ت. | (22) لم أقف عليه. |

لك [عند]⁽²³⁾ أول قطرة [من دمها]⁽²⁴⁾ [كل]⁽²⁵⁾ ذنب عملته⁽²⁶⁾. فالمغفور له ينال القربة، فإذا قرب احتظى من النور، و[إذا]⁽²⁷⁾ استنار قلبه من [نور]⁽²⁸⁾ القربة، [أضحى]⁽²⁹⁾ ذلك النور على النفس، فماتت الشهوات و[السرور]⁽³⁰⁾ من تلك النفس بما [يَحْظَى]⁽³¹⁾ من نور القربة عليها، فقليل: «ضَحَّى العبد، وهذه أُضْحِيَّتُهُ» لأن ذلك الذي نال، إنما حدث في توضحية العبد [بـ]⁽³²⁾ بروزه الضحى؛ أي [برز]⁽³³⁾، أضحى نورها، [برز وظهر بضحية]⁽³⁴⁾، يضحى قلبه بنوره؛ أي [تُطَهَّرُ تَطْهِيراً]⁽³⁵⁾ قلبه [ببروزه]⁽³⁶⁾. وفي الحديث: «[ضَحَّ] لمن أحرمته له؛ أي أبرز للشمس. قال الله تعالى: ﴿وَأَنْتَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾⁽³⁸⁾ معه؛ أي لا تتأذى بحرّ الشمس»⁽³⁹⁾ من هذا الفعل الذي فعله. وقد [يُسَمَّى]⁽⁴⁰⁾ الشيء باسم الشيء يُسَبُّ إليه، كما سُمِّيت العقيقة؛ وهي الشعر الذي يولد الصبي معه، [فُسِّبَتْ ذبيحته]⁽⁴¹⁾ إلى ذلك [الشعر]⁽⁴²⁾، [فقليل]⁽⁴³⁾: «عقيقة» لأنه يُحْلَق ويُدْبَح عنه.

-
- (23) غير موجودة في: ت.
(24) مطموسة في: أ.
(25) في أ: بكل.
(26) لم أقف عليه.
(27) غير موجودة في: أ.
(28) مطموسة في: أ.
(29) في ت: أحضى.
(30) في ت: السرور.
(31) في أ: يضحى.
(32) غير موجودة في: ت.
(33) في ت: بروز.
(34) في أ: بروز ظهر توضحية.
(35) في أ: يظهر تظهر
(36) في ت: لبروزه.
(37) في أ: يضح، وفي ت: أضح.
(38) طه: 119.
(39) غير موجودة في: أ.
(40) في ت: سمى.
(41) في ت: فشبت ذبيحة.
(42) غير موجودة في: أ.
(43) في ت: وقيل.

ذكر علة الربا

وأما علة الربا، فإن الله حَرَّمَ أَكْلَ مَالِ الْمُؤْمِنِ، وسفك دمه، وتناول عَرَضِهِ، لأنَّ المَالَ قَوَامُ الْمَرْءِ، و[فيه] ⁽¹⁾ مَعَاشُهُ، فقال [الله] ⁽²⁾ تعالى: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾، ثم قال: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ [تِجَارَةً] ⁽³⁾﴾؛ أي [متعة وأجرة] ⁽⁴⁾، ثم قال: ﴿عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ ⁽⁵⁾. فإذا أعطاه ذرهماً، وأخذ منه درهماً، [فالدرهم] ⁽⁶⁾ بالدرهم، والفضل قد أخذه بالباطل بلا منفعة، [فأَجْمَلَتْ] ⁽⁷⁾ [الآية] ⁽⁸⁾ تحريم الربا، و[فَسَّرَتْهُ] ⁽⁹⁾ السنة، فقال: "البر بالبر والفضل ربا، والشَّعِيرُ بالشَّعِيرِ والفضل ربا، والذهب بالذهب والفضل ربا، والفضة بالفضة والفضل ربا" ⁽¹⁰⁾. فذكر في الخبر أنواع الأشياء، إلا أن هذه الأنواع ترجع إلى ضربين: ضرب يُكَالُ، وضرب يُوزَنُ. [فكلاهما يكال ويوزن] ⁽¹¹⁾، وكل ما يكال ويوزن فالنوع [منه] ⁽¹²⁾ [بنوعه] ⁽¹³⁾: «مثل بمثل، يد بيد، والفضل ربا». وإن [كان] ⁽¹⁴⁾ نسيئة فهو ربا، وإن كان مثلاً بمثل. وإذا اختلف النوعان، فالمثل [بالمثلين] ⁽¹⁵⁾ جائز، والنسيئة ربا، [لأنه] ⁽¹⁶⁾ لو اشترى قفيزين من برٍّ بقفيز من برٍّ، وكان كل واحد منهما مساوياً لصاحبه، وكان أحدهما أجود من الآخر بعد أن يكونوا في الكيل سواء. [فإذا اشترى قفيزاً من برٍّ بقفيزين من برٍّ] ⁽¹⁷⁾، كان [قفيزٌ] ⁽¹⁸⁾ بقفيز؛ والقفيز [الفضل] ⁽¹⁹⁾ صار في [يده] ⁽²⁰⁾ بلا

- | | |
|---|------------------------|
| (1) في ت: به. | (11) غير موجودة في: أ. |
| (2) غير موجودة في: أ. | (12) غير موجودة في: أ. |
| (3) في ت: عن تراض منكم. | (13) غير موجودة في: ت. |
| (4) في ت: متفعة واحدة. | (14) في ت: كانت. |
| (5) النساء: 28. | (15) في أ: بالمثل. |
| (6) في ت: بالدرهم. | (16) غير واضحة في: أ. |
| (7) مطموسة في: أ. | (17) غير موجودة في: ت. |
| (8) في ت: لأنه. | (18) في أ: قفيزاً. |
| (9) في ت: فسَّر به. | (19) غير واضحة في: أ. |
| (10) رواه الجماعة وأحمد ومالك والدارمي. | (20) في ت: يديه. |

ثمن . وهذا كله باطل ؛ وهو ربا ، لأن الربا : ما ربا على صاحبه . وإذا [اختلف] ⁽²¹⁾ النوعان ، فكان قفيزٌ من بر بقفيزين من شعير ، كان فضلُ هذا الشعير بفضل جودة البر ، فليس ها هنا [يساوي] ⁽²²⁾ كالنوع الواحد ، [بل] ⁽²³⁾ هو تفاوتٌ [فضل] ⁽²⁴⁾ ، هذا في الكيل [كفضل هذا في حسنه] ⁽²⁵⁾ . وهذا كله إذا كان يداً بيد ، فأما إذا كان نسيئةً ، فلا يجوز في نوع واحد إلا فيما اختلف النوعان ، لأن النسيئة إنما تقع على شيء [موصوف] ⁽²⁶⁾ بأجل . فلو باع أحدهما بالآخر بالأجل ، صار كزيادة بزيادتين ، فإذا كان الشيء مما يكال ويوزن من نوع واحد [أو] ⁽²⁷⁾ نوعين [مختلفين] ⁽²⁸⁾ وليس بنسيئة ، إلا أنهما تفرقا قبل التقابض ، فهو جائز إلا الدراهم والدنانير وتبر الذهب والفضة ، [لأن هذه الأشياء أعيانها قائمةٌ ، والبيع واقعٌ على تلك الأعيان ، فلا يضر تفرقهما . والذهب والفضة] ⁽²⁹⁾ أثمانٌ للأشياء ، فلو تبايعا بهما لم يقع على عينه ، ألا ترى أنه [لو] ⁽³⁰⁾ باع ثوبا بدراهم [بعينها] ⁽³¹⁾ ، كان له أن يعطيه غيرها ، ولو باعه [بشيء] ⁽³²⁾ من العروض لم يكن له أن يعطيه بكيله أو وزنه غيره ، لأنه وقع على عينه ؟! وإذا باع شيئاً بذهب أو فضة لم يحتج إلى صفة ، فإذا باع بشيء من العروض احتاج ⁽³³⁾ إلى الصفة [إلا أن يكون بعينه] ⁽³⁴⁾ . و[إذا] ⁽³⁵⁾ تبايعا الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة ، ثم تفرقا ، قبل [التقابض] ⁽³⁶⁾ ، بطل البيع ، لقوله ﷺ : «الذهب بالذهب» ⁽³⁷⁾ ربا إلا هاء وهاء ، والفضة بالفضة ربا إلا هاء وهاء ، وإن استنظرك حتى يلج بيته ، فلا تُنظره ، ولا يُباع منها غائبٌ بناجز» ⁽³⁸⁾ . وهذا من أجل أنه لا يقع

(21) في ت : اختلفت .

(22) في ت : تساوي .

(23) غير موجودة في : ت .

(24) في ت : يفضل .

(25) في ت : يفضل دال في جنسه .

(26) في ت : موقوف .

(27) في ت : و .

(28) في ت : أو مختلفين .

(29) غير موجودة في : أ .

(30) في ت : إذا .

(31) مطموسة في : أ .

(32) في ت : شيء .

(33) غير موجودة في : ت .

(34) غير موجودة في : ت .

(35) في ت : إن .

(36) في ت : القبض .

(37) غير موجودة في : ت .

(38) رواه البخاري في "كتاب البيوع" من صحيحه ، ومسلم في "كتاب المساقاة" من صحيحه ، وأبو داود والترمذي والنسائي كلهم في "كتاب البيوع" من سننهم ، وابن ماجه في "كتاب التجارات" من سننه ، وأحمد في "كتاب مسند العشرة المبشرين بالجنة" من سننه ، ومالك في موطعه والدارمي في سننه كلاهما في "كتاب البيوع" .

على عينه، [ولو أنه]⁽³⁹⁾ يعطيه غيره. [ألا ترى]⁽⁴⁰⁾ أنه [لو باع ثوبا بعينه]⁽⁴¹⁾ بثوبين، وافترقا [على]⁽⁴²⁾ غير تقابض، لم يَظَلُّ الباع، لأنه قد وقع على عينه. فلو أبيع لنا أن [نبيع]⁽⁴³⁾ الشيء مما يكال و[يوزن]⁽⁴⁴⁾ بمثليه من جنسه، أو [بمثليه]⁽⁴⁵⁾ نسيئة، لكان الرجل إذا باع قفيزاً من برّ بقفيزين من بر، لكان يرجع إليه قفيزه الذي أعطاه، وقفيزاً بلا عوض، فقد صار [أكلاً]⁽⁴⁶⁾ لماله بالباطل، [فكذلك]⁽⁴⁷⁾ ما كيل ووزن. فالواحد بمثله، والزيادة ربا. و[إذا]⁽⁴⁸⁾ باع قفيزاً من برّ بقفيز من برّ بنسيئة، فلو جاز هذا، لكان الثاني قد يُنجزُ قفيزه، والأول يحتاج إلى تربُّص [لمضي]⁽⁴⁹⁾ المدة، ثم يأخذ قفيزاً مثل ما أعطى. [فتلك]⁽⁵⁰⁾ المنفعة التي شرطها الثاني لنفسه]⁽⁵¹⁾ في التأخير ربا، و[ليست]⁽⁵²⁾ ها هنا تجارة، لأن التجارة في اللغة: «ما تاجرَهُ وكان لهما فيه أجرة». وكذلك القرض؛ لو اقترضه وأجله، [لكان]⁽⁵³⁾ الأجل باطلاً لأنه يردُّ عليه [مثله]⁽⁵⁴⁾، ويقع الأجل لأحدهما، فقد شرط له نفع زيادة سوى رأس المال. وإذا أقرض ولم [يشترط]⁽⁵⁵⁾ أجلاً، فهو جائز. وإنما الربا في هاذين الشئين [أن]⁽⁵⁶⁾ يأخذ شيئاً ليعطيه مثله إلى أجل، فيكون الأجل يقوم [مقام الزيادة]⁽⁵⁷⁾. و[أما]⁽⁵⁸⁾ إذا [اختلفت]⁽⁵⁹⁾ أجناسه، فقد [أبيع له أن يبيع]⁽⁶⁰⁾ قفيزاً من برّ بقفيزين من شعير. وهذه الآن تجارة، لأن [الزيادة التي في الشعير]⁽⁶¹⁾ كلاً بالزيادة التي في البرّ ثمناً. فتلك الزيادة بهذه [الزيادة]⁽⁶²⁾، إذا كان يبدأ بيد. وإذا كان نسيئة صار رباً، لأنه صير [إحدى]⁽⁶³⁾ [الزيادتين]⁽⁶⁴⁾

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (39) مطموسة في: أ. | (53) في ت: كان. |
| (40) مطموسة في: أ. | (54) في ت: بمثله. |
| (41) مطموسة في: أ. | (55) في أ: يشرط. |
| (42) في ت: عن. | (56) غير موجودة في: ت. |
| (43) في أ: بيع. | (57) مطموسة في: أ. |
| (44) مطموسة في: أ. | (58) في ت: إنما. |
| (45) في ت: بمثله. | (59) مطموسة في: ت. |
| (46) في ت: كلا. | (60) مطموسة في: أ. |
| (47) في ت: وكذلك. | (61) مطموسة في: أ. |
| (48) في ت: لو. | (62) مطموسة في: أ. |
| (49) في ت: يمضي. | (63) في أ: أحد. |
| (50) في ت: فذلك. | (64) مطموسة في: أ. |
| (51) غير موجودة في: ت. | |
| (52) في ت: ليس. | |

[بالأخرى]⁽⁶⁵⁾، ولصاحب النسيئة فضل [الزيادة الأخرى]⁽⁶⁶⁾ بالتأجيل، فصارت زيادتان بزيادة، فهذا في [كل]⁽⁶⁷⁾ مكيل وموزون. فأما فيما يباع عدداً، مثل: الجوز، والبيض، والبطيخ، فلا بأس أن يباع [الواحد]⁽⁶⁸⁾ بمثله وزيادة، لأن المكيل والموزون [هما]⁽⁶⁹⁾ شيءٌ مستوٍ لا تفاوت فيه⁽⁷⁰⁾، لتسوية مقدار الكيل والوزن. [وإن تفاوت ذلك الشيء في نفسه، أو استوى مقداره، فقد ضمه الكيل والوزن]⁽⁷¹⁾، فاستوى مقداره، فقدر على إعطاء المثل بالمثل، وما خرج من الكيل والوزن]⁽⁷²⁾، [و]⁽⁷³⁾ ما يباع [عدد فيه]⁽⁷⁴⁾ تفاوت. فرب جوزة تعدل جوزتين، وبطيخة تعدل [بطيختين]⁽⁷⁵⁾. فالواحد بالاثنتين جائز لما في هذا من الكبر بما في ذلك من العدد. وهذه تجارة تحدث لكل واحد منهما منفعة في زيادة هذا [وفي زيادة]⁽⁷⁶⁾ [كبره]⁽⁷⁷⁾، وذلك في زيادة [عدده]⁽⁷⁸⁾. والذي [ضمه]⁽⁷⁹⁾ الكيل والوزن، فإنما هو مثل بمثل؛ كيل بكيل، وزن بوزن، وما فضل لأحدهما من الكيل فهو ربا. وذلك [بـ]⁽⁸⁰⁾ أن يبيع بطيخة [بائنتين]⁽⁸¹⁾ نسيئة، لأن [الزيادة]⁽⁸²⁾ من العدد بزيادة فضل [الأخرى]⁽⁸³⁾ في نفسها، وزيادة أجل، فصار كما ذكرنا بدياً: زيادة بزيادتين. وإذا اختلف النوعان مما يباع عدداً، وهو أن يبيع بطيخة بعشرين بيضة نسيئة، فلا بأس بذلك، لأن النوعين والجنسين قد اختلفا وتفاوتا؛ فهو تجارة، وقد خرج من [اثنتين]⁽⁸⁴⁾ زيادة على الأخرى. وأما الحيوان، فالواحد بالاثنتين يدايد جائز، وإن كان نسيئة لم يجز، لأنه لا [يُوقَف]⁽⁸⁵⁾ على حده بالصفة. وإن وصف، فلا يعرف [سمكه]⁽⁸⁶⁾ ولا مقدار لحمه، ولا يُدرى ما الذي يؤخذ به إذا [اختلف]⁽⁸⁷⁾.

- | | |
|------------------------|------------------------|
| (65) في ت: للأخرى. | (77) في ت: كبيرة. |
| (66) في ت: زيادة أخرى. | (78) في ت: عدد. |
| (67) في ت: كيل. | (79) في ت: فيه. |
| (68) مطموسة في: ت. | (80) غير موجودة في: أ. |
| (69) في أ: وهو. | (81) في ت: بائنتين. |
| (70) مطموسة في: أ. | (82) غير موجودة في: ت. |
| (71) غير موجودة في: أ. | (83) في ت: الآخر. |
| (72) غير موجودة في: ت. | (84) في أ: اثنتين. |
| (73) غير موجودة في: أ. | (85) في ت: يوافق. |
| (74) مطموسة في: أ. | (86) في أ: سمكه. |
| (75) في أ: اثنتين. | (87) مطموسة في: أ. |
| (76) غير موجودة في: ت. | |

ذكر علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال

وأما علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال أو يقبض ، فمن أجل أن الكيل يزداد وينقص . فربما كان مائة قفيز ، فإذا [أعاد]⁽¹⁾ الكيل مرة أخرى انتقص قفيز ، وربما ازداد قفيز . [وقد]⁽²⁾ وسع الله تعالى ذلك ، فقال عز وجل : ﴿وأوفوا الكيل إذا كلتم﴾⁽³⁾ ، ثم قال : ﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾⁽⁴⁾ . فإذا اشترى مائة قفيز طعاما واكتاله ، ثم أراد [أن يبيعه]⁽⁵⁾ كيلا ولم يكله ، يريد أن يكتفي بالكيل الأول لم [يسعه]⁽⁶⁾ ذلك ، لأنه [باع]⁽⁷⁾ مكيلا . فربما زاد في هذا الكيل ، فتكون الزيادة غير مبيعة .

(5) غير موجودة في : ت .

(6) مطموسة في : أ .

(7) في ت : تباع .

(1) في أ : عاد .

(2) في ت : فقد .

(3) الاسراء : 35 .

(4) البقرة : 286 .

ذكر [علة] ⁽¹⁾ الميراث

و[أما] ⁽²⁾ علة الميراث، فإن الله [تعالى] ⁽³⁾ جعل هذا المال [قوام المعاش للخلق] ⁽⁴⁾، فإذا مات أحدهم خلفه في ذلك المال آخر. وكان أهل الجاهلية أهل عداوة وحرب، يُغَيِّرُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، [فكان] ⁽⁵⁾ الميت إذا مات ورثه الرجال دون النساء والصبيان. وإنما يرثه كبير العشيرة وحاميتهم وخاصتهم؛ يقول: «نحن [نحارب] ⁽⁶⁾ و[نحن] ⁽⁷⁾ [نعول] ⁽⁸⁾، فما للسفهاء والمال؟». [فكان] ⁽⁹⁾ يدفع المال إلى أكبر ولده، فإن لم يكن له ولد، فإلى أخيه أو عمه أو كبير قومه ممن [يَقُودُهُمْ] ⁽¹⁰⁾ للحرب ويسودهم في أمرهم؛ يعولهم في معاشهم، حتى نزلت: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ ⁽¹¹⁾. فَلَبِثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَنَظَّرُ [كَمْ] ⁽¹²⁾ هذا النصيب، فنزلت آياتُ الموارث، لكل صَنَفٍ مِنْهُمْ قِسْمٌ: آية في شأن الأولاد والأبوين، وآية في شأن الزوجين، وآية في شأن الكَلَالَةِ، وآية في الإخوة والأخوات، وآية في أولي الأرحام ⁽¹³⁾. فهو لاء أهل الفرائض الذين لهم ذكرٌ [في

(13) هناك أحاديث عدة في سبب نزول آيات الموارث، كلها تصب في المعنى الذي ذكره الحكيم الترمذي، لكن بألفاظ مختلفة، منها ما رواه أبو الشيخ وابن حبان في كتاب الفرائض من طريق الكلبي عن ابن عباس، ومنها ما أخرجه الأئمة الستة عن جابر بن عبد الله، ومنها ما أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم عن جابر، ومنها ما أخرجه ابن جرير عن السدي، ومنها ما أخرجه القاضي إسماعيل في أحكام الفرائض من طريق عبد الملك بن محمد بن حزم. (انظر النصوص المسوقة بهذه الطرق في كتاب لبابه المنقول في أسبابه النور للإمام السيوطي: 178-182).

(1) غير موجودة في: ت.
(2) غير موجودة في: ت.
(3) غير موجودة في: ت.
(4) في أ: أقواما لمعاش الخلق.
(5) في ت: وكان.
(6) في ت: نحاربة.
(7) غير موجودة في: ت.
(8) في ت: نحول ونقول.
(9) في ت: وكان.
(10) في ت: يقف لهم.
(11) النساء: 7.
(12) غير موجودة في: ت.

الكتاب⁽¹⁴⁾، ونصيب مفروض. فإذا مات أحدُهم وترك ما لا قسَمَ بين المذكورين في التزويل على ما فرض الله تعالى، وما بقي [بعد دفع]⁽¹⁵⁾ السهام عاد إلى الأصل الذي كان، فيُعطي من كان يُعطى قبل نزول الفرائض، وهو أقربهم إلى الميت رَحِمًا، وأن يكون [ذَكَرًا]⁽¹⁶⁾، و[أن]⁽¹⁷⁾ يكون من قَبْل [الأب، لأنه]⁽¹⁸⁾ حَامِيَّتُهُ وَأَهْلُ [بيته ونسبه، وهم]⁽¹⁹⁾ الذين كانوا يلون الأمر في الجاهلية، [فلما نزلت الموارِيثُ بسهامهم، أعطي أهل الموارِيثُ سهامَهم، وما بقي عاد إلى الأصل]⁽²⁰⁾، [وأعطي]⁽²¹⁾ بالعُصوبة. [وإنما قيل: عُصُوبَةٌ]⁽²²⁾ لأنه من قبل الأب، ولا [يكون عُصُوبَةٌ]⁽²³⁾ من قبل الأم، لأنَّ الولد قد اشترك فيه الأبوان. فما كان من عَظْم [أو]⁽²⁴⁾ عَرَقٍ وعصب، فهو من ماء الأب، وما كان من لحم [أو]⁽²⁵⁾ جلد [أو]⁽²⁶⁾ شعر، فهو من ماء الأم. [فالعظم والعصب]⁽²⁷⁾ والعروق⁽²⁸⁾ هو أصلُ الجَسَدِ، والدمُ واللحمُ والجلْدُ ينقصُ ويزدادُ. وعن زيد بن أسد رحمة الله قال: «جاء يهودي إلى رسول الله ﷺ [يسأل]⁽²⁹⁾ عن الولد؛ ما [ماء]⁽³⁰⁾ هو من الرجل؟ وما [ماء]⁽³¹⁾ هو من المرأة؟ فقال: ما كان من عظم أو عصب أو عرق فهو من الرجل، وما كان من شعر أو لحم [أو دم]⁽³²⁾ أو جلد فهو من المرأة⁽³³⁾، وعن ابن مسعود رضي الله عنه⁽³⁴⁾ عن رسول الله ﷺ بمثله. وهذا سبيل العَصْبَةِ؛ [النظر]⁽³⁵⁾ إلى ما بقي بعد رفع السهام المفروضة، لكل ذي فرض فريضته، فيُعطي البقية

- (14) مطموسة في: أ.
(15) في ت: بعدد ففي.
(16) في "أ": ذاكرًا، وانضافت في "أ" العبارة التالية: "كما نزلت الموارِيثُ سهامهم أعطى أهل الموارِيثُ سهامهم وما بقي عاد إلى الأصل".
(17) في أ: لن.
(18) في أ: إجلالته حاميته.
(19) مطموسة في: أ.
(20) غير موجودة في: أ.
(21) في ت: فأعطي.
(22) مطموسة في: أ.
(23) في أ: تكون عصبية.
(24) في ت: و.
(25) في ت: و.
(26) في ت: و.
(27) غير موجودة في: ت.
(28) في ت: العرق.
(29) في ت: فسأل.
(30) غير موجودة في: ت.
(31) غير موجودة في: ت.
(32) غير موجودة في: ت.
(33) لم أقف عليه، ولكن يقرب معناه من جزء من حديث طويل عن يهودي جاء يسأل رسول الله ﷺ عن الولد، فأجابه رسول الله: «ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر، فإذا اجتمعا فَمَلَأَ مَنِي الرجل مَنِي المرأة أَذْكَرًا بإذن الله، وإذا علا مَنِي المرأة مَنِي الرجل أَنَّثَا بإذن الله» فقال اليهودي: «لقد صدقت وإنك لَنبي» رواه مسلم في "كتاب الحيض" من صحيحه برقم 473.
(34) غير موجودة في: أ.
(35) في ت: النصر.

[أقربهم]⁽³⁶⁾ رحماً من قبل الأب . فالمواريث بين أهلها على حقوق القرابة بالإيمان بالله اتصلوا ، ثم اشتبكت أرحامهم . فكل واحد إنما يأخذ [بحقه]⁽³⁷⁾ وصلته بالله ، ثم [يوصله]⁽³⁸⁾ رحمه . فإذا كان أحدهما كافراً ، فقد قطع [الكفر بين]⁽³⁹⁾ الفريقين قطعاً لا اتصال له ، لأن أهل عداوة الله قطعهم الله [بكفرهم]⁽⁴⁰⁾ ، فبطلت حظوظهم منه . [وأهل ولاية الله اتصلوا به ، فبقوا معه أبداً ، ووفرت حظوظهم منه]⁽⁴¹⁾ . فإذا مات أحدهما ، فليس للآخر [في ماله]⁽⁴²⁾ حق ، لأنه [أبعد]⁽⁴³⁾ من [الأجنيين]⁽⁴⁴⁾ ، كما لو أن أجنبياً مات لم يرثه . فهذا أجنبي [حيث]⁽⁴⁵⁾ جانب الإيمان ، فصار أجنبياً [أجنب]⁽⁴⁶⁾ من كل أجنبي .

(36) في ت : أقرب لهم .

(37) في ت : بحق .

(38) في ت : يوصله .

(39) في ت : والكفر من .

(40) غير موجودة في : ت .

(41) غير موجودة في : ت .

(42) في ت : فيما له .

(43) في ت : أنفذ .

(44) في أ : الأجنيين .

(45) غير موجودة في : ت .

(46) في ت : شرا .

ذكر علة القاتل أنه لا يرث

و[أما]⁽¹⁾ علة القاتل أنه لا يرث، فمن أجل أنه كان يرث بالرحم، فإذا أزهق نفسه بالقتل، فقد قطع رحمه بغاية القطع، وأبطل تلك الحقوق، وإنما جعل الله تعالى⁽²⁾ الموارث بين أهلها، [لا تُصالحهم]⁽³⁾ به، وتمسكهم بالعروة الوثقى، وأعطاهم الحظوظ على قدر قرباتهم منه، والنفع والحرمة التي وضعها بينهم بحكمته ومحمود تدييره، ألا ترى أنه ﷺ خَطَبَهُمْ فِي حِجَةِ الْوَدَاعِ، فقال: «إن الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث»⁽⁴⁾؟! [يُعلمك]⁽⁵⁾ في قوله هذا أنه قَدَّرَ للمستوجين الحقوق [من]⁽⁶⁾ ماله مقادير معلومة، لكل منهم ما [يستحق]⁽⁷⁾ بقرابته [بحكمته]⁽⁸⁾، من حيث خفي على العباد تلك الحكمة، إلا من [آتاه]⁽⁹⁾ [الله]⁽¹⁰⁾ تلك الحكمة من أهل ولايته، [فقد]⁽¹¹⁾ قال [الله]⁽¹²⁾ عز وجل: ﴿يُؤْتِي الحكمة من يشاء﴾⁽¹³⁾.

- | | |
|--|------------------------|
| (1) غير موجودة في: ت. | (7) في أ: يلتحق |
| (2) غير موجودة في: ت. | (8) في ت: الحكمة. |
| (3) في أ: لاتصالها. | (9) في ت: أيده. |
| (4) رواه أصحاب السنن إلا أبا داود، وصححه الترمذي، كما أخرجه الدارقطني والبيهقي (انظر: نيل الأوطار: 39/6-40). | (10) غير موجودة في: ت. |
| (5) في ت: بعلمك. | (11) في ت: وقد. |
| (6) في ت: في. | (12) غير موجودة في: أ. |
| | (13) البقرة: 269. |

ذكر علة الأنبياء [صلوات الله وسلامه عليهم] ⁽¹⁾ أنهم لا يرثون

[و] ⁽²⁾ أما علة الأنبياء [صلوات الله وسلامه عليهم] ⁽³⁾ أنهم لا ميراث منهم، وقوله [ﷺ] ⁽⁴⁾: «إنا [معشر] الأنبياء لا نُورث، ما تركناه صدقة» ⁽⁶⁾؛ عن رسول الله ﷺ: «لا [يورث نبي]، ما تركناه» ⁽⁷⁾ فهو صدقة» ⁽⁸⁾، [ف] ⁽⁹⁾ من أجل أن الأنبياء خُزَّنَ الله تعالى في أرضه، والخازن لا يملك إلا قوتاً، وسائر الخلق مرتزقون. فإن أُعطي الرزق فقد ملكه، [فهو] ⁽¹⁰⁾ يَصْرِفُهُ كيف [شاء] ⁽¹¹⁾ على سبيل الشريعة، والخازن [يمسكه] ⁽¹²⁾ لملكه على نوائب حقوقه، والمرتزق يمسه لنفسه على نوائب أموره. فإذا قبض الخازن لم يرثه ورثته، وإذا قبض المرتزق ورثه ورثته، لأن المرتزق إنما أُعطي ليتصرف فيه تصرف المالك [بمنافع] ⁽¹³⁾ نفسه، والخازن إنما أُعطي [ليخزنه] ⁽¹⁴⁾ على نوائب [الخلق] ⁽¹⁵⁾. فإذا مات لم يخلفه ورثته، لأنهم ليسوا بأمناء، فلا يقومون مقامه، إلا أن يكون الذي يخلفه نبي، فهو أمينُ الله [تعالى] ⁽¹⁶⁾ من بعده، [و] ⁽¹⁷⁾ قد قام [مقام] ⁽¹⁸⁾ الأمين الذي مضى، فهو الذي يرثه، وذلك قوله [تبارك وتعالى] ⁽¹⁹⁾: ﴿وورث سليمان داوود﴾ [وقال] ⁽²⁰⁾ يا أيها الناس علمنا

- | | |
|---|------------------------|
| (1) غير موجودة في: أ. | (10) غير موجودة في: ت. |
| (2) غير موجودة في: ت. | (11) في ت: يشاء. |
| (3) غير موجودة في: أ. | (12) في أ: تمسكها. |
| (4) غير موجودة في: أ. | (13) في أ: لمنافع. |
| (5) في ت: معاشر. | (14) في أ: ليجزيه. |
| (6) رواه أحمد في "كتاب باقي مسند المكثرين" من سننه برقم 9593. | (15) في أ: الحق. |
| (7) في ت: نورث شيء ما تركناه. | (16) غير موجودة في: أ. |
| (8) رواه أحمد في "كتاب باقي مسند الأنصار" من سننه برقم 25059. | (17) غير موجودة في: أ. |
| (9) غير موجودة في: ت. | (18) غير موجودة في: ت. |
| | (19) غير موجودة في: أ. |
| | (20) في ت: قال عز وجل. |

منطق الطير وأوتينا من كل شيء⁽²¹⁾. [فورته]⁽²²⁾ النبوة والخزانة والملك والسلطان والنعم، وزيد [علم]⁽²³⁾ منطق الطير، [و]⁽²⁴⁾ تسخير الريح والشياطين. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إنا أنا خازن، وإنا يعطي الله من [شاء]⁽²⁵⁾». وتأسيس أمر النبوة على خلاف [أمر]⁽²⁷⁾ العامة، وإنا [فضّلوا]⁽²⁸⁾ الخلق بالمعرفة بالله والعلم به؛ وهو: [النبوة]⁽²⁹⁾ والانتباه لعظمته وجلاله. ولما عجزت العامة عن ذلك [بقلوبها]⁽³⁰⁾، وحُجبوا عن ذلك، [أسس]⁽³¹⁾ أمرهم على العبادة من أداء الفرائض، واجتناب المحارم، وانتظار الثواب والجزاء غدا. والأنبياء والأولياء أسس أمرهم [على]⁽³²⁾ [العبادة]⁽³³⁾ من بذل جهد [النفوس]⁽³⁴⁾، ورفض الهوى، والانقياد [لحكمه]⁽³⁵⁾، والتذلل لتدبيره ومشيئته، وانتظار اللقاء غدا، والوصول إليه في دار الزيادة. [و]⁽³⁶⁾ قد انكشف لهم الغطاء [عن]⁽³⁷⁾ ملك الله تعالى، على قدر ما علم الله تعالى من احتمال قلوبهم وعقولهم لذلك، فصارت الأمور لهم معاناة، فهم أهل اليقين. [وبلغنا]⁽³⁸⁾ عن النبي ﷺ أنه قال: «ثنتا عشرة»⁽³⁹⁾ خصلة من خصال الأنبياء: كانوا من خوف الفقر آمنين، ومن الخلق آيسين، و[عداواتهم]⁽⁴⁰⁾ مع الشياطين، وعلى الخلق مشفقين، و[لأذى الخلق]⁽⁴¹⁾ محتملين، وفي النفقة موسعين، وفي موضع الحق متواضعين، و[بأمر]⁽⁴²⁾ الله [مشتغلين]⁽⁴³⁾، وفي موضع العداوة لا يدعون

(33) في «ت»: العبادة، ثم ورد بعدها التكرار التالي: "من أداء الفرائض، واجتناب المحارم، وانتظار الثواب والجزاء غدا، والأنبياء والأولياء أسس أمرهم على العبرة".

(34) في ت: النفس.

(35) غير موجودة في: ت.

(36) غير موجودة في: أ.

(37) في ت: على.

(38) غير واضحة في: أ.

(39) في أ: اثنا عشر.

(40) في ت: عداوتهم.

(41) في ت: لأداء الحق.

(42) في ت: بأمور.

(43) في ت: مشغولين.

(21) النمل: 16.

(22) في ت: فورث.

(23) في ت: على.

(24) غير موجودة في: ت.

(25) غير موجودة في: ت.

(26) رواه مسلم في "كتاب الزكاة" من صحيحه برقم 1719، وأحمد في "كتاب مسند الشاميين" من مسنده برقم 16305 ورقم 16313.

(27) مطموسة في: أ.

(28) في ت: اتصلوا.

(29) غير موجودة في: ت.

(30) في ت: نقلوا بها.

(31) في ت: أسيس.

(32) غير موجودة في: ت.

النصيحة، والفقر رأس ما لهم، وفيما قلَّ أو كثر أحوالهم واحدة، وعلى الرضوء دائمين»⁽⁴⁴⁾، وعن [أبي عتبة]⁽⁴⁵⁾ قال: «ألا أخبركم بخصال كان عليها إخوانكم؟ أولها: لقاء الله [كان]⁽⁴⁶⁾ أحب إليهم من الشُّهد، [و]⁽⁴⁷⁾ الثانية: [لم]⁽⁴⁸⁾ يكونوا يخافون عدواً قُلُّوا أو كثروا، [و]⁽⁴⁹⁾ الثالثة: لم يكونوا يخافون عَوْراً [من]⁽⁵⁰⁾ الدنيا، كانوا بالله واثقين بأن يرزقهم، [و]⁽⁵¹⁾ الرابعة: لو نزل بهم الطاعون لم يبرحوا حتى يقضي الله تعالى فيهم ما قضى». فأهل النبوة والولاية واليقين، إنما يعاملون الله [تعالى]⁽⁵²⁾ بمثل هذا الصدق في بذل نفوسهم لله تعالى عبودية، والآخرون يخفون رؤوسهم ركوعاً وسجوداً، و[يجيعون]⁽⁵³⁾ بطونهم. فإذا جاءت مثل هذه الحقائق، فهم [فهم نَفَرَان]⁽⁵⁴⁾ عبيدُ أباقٍ أرغبُ الخلق في هذا الحطام الفاني، و[أشح]⁽⁵⁵⁾ الناس على الرئاسة [و]⁽⁵⁶⁾ حبّ التعظيم [والمدح]⁽⁵⁷⁾، وأكثرُ الناس إعجاباً بحاسنهم، وأعظمُ الناس في أنفسهم تيهاً⁽⁵⁸⁾ وتكبيراً. فهذه الطبقة لا تقدّر على تناول الدنيا على الأمانة، [فتكون]⁽⁵⁹⁾ له خزنة، إنما [أخذوها]⁽⁶⁰⁾ على شهوة النفس وحلاوة قضاء الأمانى، فتصير خائنة، لأنه متى استرجعت منهم [الحُبَّ]؟! ⁽⁶¹⁾، ومما كَسَبَتْ في [ردّها]⁽⁶²⁾ حتى [تُقهر فتؤخذ]⁽⁶³⁾؟! . ومتى رأيت عاريةً يُعَلِّمُها المستعير لنفسه ويتخذها لنفسه في ذلك الشيء وطناً، فإذا استردت [منه]⁽⁶⁴⁾ [يتأبَّ على]⁽⁶⁵⁾ ذلك؟! [والمُتأبِّي]⁽⁶⁶⁾ لرد العواري؛ حتى يقهر فيؤخذ منه؛ خائن. وأهل اليقين قبلوها من ربهم، ليكونوا لها خزاناً على نوائب [الحق بالأنبياء]⁽⁶⁷⁾، والأولياء هم عبيدُ الخدمة، وسائرُ الخلق من

- | | |
|------------------------|---|
| (44) لم أقف عليه. | (57) في ت: المدحة. |
| (45) في ت: أبي عتبة. | (58) في ت: نفوسهم نهيًا. |
| (46) غير موجودة في: أ. | (59) في أ: فيكون. |
| (47) غير موجودة في: أ. | (60) في ت: يأخذونها. |
| (48) في ت: فلم. | (61) غير واضحة في: أ. |
| (49) غير موجودة في: أ. | (62) في أ: درها. |
| (50) في ت: في. | (63) في ت: تظهر فتوجد. |
| (51) غير موجودة في: أ. | (64) في ت: منهم. |
| (52) غير موجودة في: أ. | (65) في "ت": إتيان، وفي "أ" بدون الحرف: |
| (53) في ت: يجوعون. | "على". |
| (54) غير موجودة في: أ. | (66) غير واضحة في: ت. |
| (55) غير واضحة في: أ. | (67) في ت: الخلق والأولياء. |
| (56) غير موجودة في: أ. | |

بعدهم عبید الغلة؛ أي الوظيفة، وظَّف عليه أن يعمل، [فبرز علمه]⁽⁶⁸⁾. ولو أن رجلاً له عبدان: [أحدهما]⁽⁶⁹⁾ للخدمة، ينتظر [متى]⁽⁷⁰⁾ يؤمر فيعمل، لا يؤثّر أمراً على أمر بهواه، إنما هو مراقب لمولاه، ولما [يشير إليه]⁽⁷¹⁾، فهو عيالٌ مولاه، يُجري عليه وعلى عياله الرزق من [خزائنه]⁽⁷²⁾. و[الآخر للغلة]⁽⁷³⁾، قد وظَّف عليه خراجاً معلوماً في كل شهر يؤديه إلى مولاه، ثم [يعول]⁽⁷⁴⁾ نفسه وعياله من الفضل الذي في يده، فمؤنة ذلك كله [عليه، وإنما]⁽⁷⁵⁾ يؤدي إلى مولاه ما وظف عليه شهراً شهراً، وما فضل فهو له، فإذا مات ورثه أقرباؤه وأرحامه. والأول لم يملك شيئاً، وإنما يأخذ ما أعطاه مولاه، فهو وعياله في عيالة مولاه؛ [هو]⁽⁷⁶⁾ يجري عليهم. و[الأنبياء]⁽⁷⁷⁾ صلوات الله [وسلامه]⁽⁷⁸⁾ عليهم والأولياء هكذا صفتهم، [فإن]⁽⁷⁹⁾ جاعوا [أو عروا]⁽⁸⁰⁾، أوجاع عيالهم، فإنهم [يراقبون]⁽⁸¹⁾ في ذلك تدبير ربهم الذي هو نصب أعينهم. والآخرون يؤمرون بالسعي على أنفسهم و[عيالهم]⁽⁸²⁾، فإن لم يعطوا، أخذهم الحاكم على ذلك بحكم الكتاب. والأنبياء صلوات الله [وسلامه]⁽⁸³⁾ عليهم، استحكموا هذه الخطة. فلما فارقوا الدنيا، [و]⁽⁸⁴⁾ تركوا الأمانة موضعها صدقةً، وصاروا إلى ربهم، ومن دونهم لم يبلغوا [هذه]⁽⁸⁵⁾ الدرجة. فلما ماتوا، خلفهم في ذلك ورثتهم. فإن قال قائل: «فكيف ردت»⁽⁸⁶⁾ أزواج النبي ﷺ حتى صارت بعدهن مبيعة؟ قال: إن الحجر كانت مساكن لأزواجه [ملكا]⁽⁸⁷⁾، وكان السكن [من]⁽⁸⁸⁾ النفقة، [فأسكنهن]⁽⁸⁹⁾ ملكاً، كما [ملكهن البقعة]⁽⁹⁰⁾، فكانت حجرة كل امرأة معلومة مسكونة، [ولأن

- | | |
|-----------------------------|--|
| (68) في ت: فبرز علمه. | (80) في أ: أوعدا. |
| (69) في أ: أحدهما. | (81) في ت: يراقبوا. |
| (70) في أ: ما. | (82) في "أ": عيالا بهم، وفي "ت": "لأنهم" بعد عبارة "عيالهم". |
| (71) في ت: يسير. | (83) غير موجودة في: أ. |
| (72) في ت: خزائنه. | (84) غير موجودة في: ت. |
| (73) في ت: الأجر لليلة. | (85) مطموسة في: أ. |
| (74) في ت: يعقل. | (86) مطموسة في: أ. |
| (75) في ت: على غلبة فلانما. | (87) غير موجودة في: ت. |
| (76) غير موجودة في: ت. | (88) في ت: في. |
| (77) في ت: فالأنبياء. | (89) في ت: فأسكنها. |
| (78) غير موجودة في: أ. | (90) في ت: ملكت النفقة. |
| (79) في أ: وإن. | |

المرأة المطلقة المتوفى عنها زوجها؛ لها السكنى ما لم تنقض عدتها. وقد وقَّت العدة المتوفى عنها زوجها مدة: ﴿يَتَرَبِّصْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾⁽⁹¹⁾. فأما أزواج رسول الله ﷺ، فوقَّت لهن الموت: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبْدًا﴾⁽⁹²⁾، فكانهن في العدة ما عشن، فكانت لهن، والله أعلم⁽⁹³⁾.

(93) غير موجودة في: ت.

(91) البقرة: 234.

(92) الأحزاب: 53.

ذكر علة مقادير المواريث المذكورة في القرآن [العظيم] ⁽¹⁾

أما علة هذه المقادير [التي] ⁽²⁾ نطق بها الكتاب [العزیز] ⁽³⁾ في شأن المواريث، [فخليق] ⁽⁴⁾ أن يكون كما نصفه. فأما الأولاد: ﴿فللذكر مثل حظ الأنثيين﴾ ⁽⁵⁾، لأنه له مثل عقليهما، و[شهادته] ⁽⁶⁾ بشهادتيهما، وديته بديتيهما، فجعل له من المال مثل حظيهما. وإذا كانت واحدة فلها النصف، لأنه لو كان واحداً؛ وكان ذكراً؛ كان [له] ⁽⁷⁾ الكل. فإذا كانت أنثى، فلها [نصف] ⁽⁸⁾ ذلك الواحد. وإذا كانتا اثنتين، فلهما الثلثان، [كأنه جعل الثلثين من الإناث يقومان مقام ولد واحد من الذكور. ولو كان ابن، لكان يكون له الثلثان إذا كانت معه أنثى. فلما كانتا اثنتين أعطيتا الثلثان] ⁽⁹⁾ مثل حظ واحد من الذكور. فلما [زادتا على] ⁽¹⁰⁾ اثنتين، اشتركن في هذا الحظ الواحد وإن كثر عددهن. كما أن [الذكور] ⁽¹¹⁾؛ وإن كثر [عددهم] ⁽¹²⁾ وكان لهم حظ، اشتركوا في ذلك الحظ، ولم [يزادوا] ⁽¹³⁾ لزيادة العدد، لأن الواحدة منفردة، والاثنتين جماعة، و[البتان] ⁽¹⁴⁾ جماعة [لاحقتان] ⁽¹⁵⁾ بالجماعة. وأما إذا اجتمع الأب والابن، أُعطي الأب سهماً من ماله من أدنى السهام؛ وهو السدس. وأدنى السهام ستة، وأدنى ما [تقسم] ⁽¹⁶⁾ عليه المواريث ستة. وكذلك روي في الخبر في

(9) غير موجودة في: ت.

(10) في أ: ازداد.

(11) في ت: الذكرين.

(12) في أ: عددهن.

(13) في ت: يزدادوا.

(14) في ت: التنتان.

(15) مطموسة في: أ.

(16) في ت: يقسم.

(1) غير موجودة في: أ.

(2) في ت: الذي.

(3) غير موجودة في: أ.

(4) غير واضحة في: ت.

(5) النساء: 176.

(6) في ت: شهادة.

(7) غير موجودة في: ت.

(8) في أ: النصف.

رجل أوصى [له رجل] ⁽¹⁷⁾ بسهم من ماله ؛ قال : «يُعطى السدس» . وخلق الله السموات والأرض في ستة أيام ، [والأيام ستة] ⁽¹⁸⁾ ، و[يوم] ⁽¹⁹⁾ الجمعة عيد ، ويوم السبت [يوم] ⁽²⁰⁾ عبادة ، فيعطى [الأب] ⁽²¹⁾ سهما من ماله من أدنى السهام ؛ وهو السدس . وكذلك الأم ، تُعطى سهماً [من] ⁽²²⁾ ذلك . وعظم الأموال [هو] ⁽²³⁾ للولد [الذكر] ⁽²⁴⁾ ، لأن الميت هو [منفصل من أبيه] ⁽²⁵⁾ ، و[الأب] ⁽²⁶⁾ متعلق به ، وهو عضو منه . ألا ترى أنه قيل : «أقرب العصبية الإبن ، ثم ابن الإبن ، ثم الأب» ؟ ! فإذا مات الميت ، وترك ولداً ذكراً ، أعطي الأب سهماً والأم سهماً من أدنى السهام ، و[بقي المال] ⁽²⁷⁾ للذي هو عضو منه [و] ⁽²⁸⁾ متعلق به : «فإن لم يكن [له] ⁽²⁹⁾ [ولد] ⁽³⁰⁾ ، وورثه أبواه فلأمه الثلث» ⁽³¹⁾ . وإنما صار هكذا ، لأن المال صار بين الأب والأم ، وقد استويا في القرب منه ، فصار : «للمذكر مثل حظ الانثيين» ⁽³²⁾ ، وصار للأم الثلث ، و[للأب] ⁽³³⁾ [الثلاثان] ⁽³⁴⁾ . وأما قوله [تعالى] ⁽³⁵⁾ : «فإن كان له إخوة فلأمه السدس» ⁽³⁶⁾ ، يعني : إذا كان أبوان [وإخوة] ⁽³⁷⁾ ، فلأمه السدس ، وما بقي [فلأب] ⁽³⁸⁾ . وحجَبَ الإخوة [الأم] ⁽³⁹⁾ عن الثلث ، ولم يكن لهم نصيب من الميراث ، لأن المال كان في ابتداء الأمر قبل نزول قسمة الميراث للعصبية كله ، فلما قسم الله تعالى كل واحد منهم قسمة مسماة ، فهي لمن سُمِّي ، والبقية راجعة إلى الأصل على ما كانت في ابتداء الإسلام قبل نزول قسمة الميراث . فها هنا [الآن] ⁽⁴⁰⁾ أب [وأم] ⁽⁴¹⁾ [و] ⁽⁴²⁾ إخوة ، فلو لم يكن إخوة ، كان أثلاثاً : ثلثاً للأم ،

- | | |
|----------------------------|--------------------------|
| (17) في ت : لرجل . | (30) في ت : ولده . |
| (18) غير موجودة في : أ . | (31) النساء : ١١ . |
| (19) غير موجودة في : ت . | (32) النساء : ١١ . |
| (20) غير موجودة في : أ . | (33) في أ : الأب . |
| (21) غير موجودة في : ت . | (34) في ت : الثلثين . |
| (22) في ت : مثل . | (35) غير موجودة في : أ . |
| (23) غير موجودة في : ت . | (36) النساء : ١١ . |
| (24) في ت : للذكر . | (37) غير موجودة في : ت . |
| (25) في ت : يفضل من ابنه . | (38) في أ : فلأب . |
| (26) في ت : الإبن . | (39) في ت : للأم . |
| (27) في ت : باقي السهام . | (40) في أ : الأب . |
| (28) غير موجودة في : ت . | (41) غير موجودة في : ت . |
| (29) غير موجودة في : ت . | (42) غير موجودة في : أ . |

وثلاثين للأب، فلما [جاء]⁽⁴³⁾ الإخوة، صار الأب أقرب للعصبة، وكان المال [كله له]⁽⁴⁴⁾ دون الإخوة، إلا سهما واحداً. [و]⁽⁴⁵⁾ يُعطى [الأم]⁽⁴⁶⁾ أدنى السهام، وهو [السدس بدياً. ولو]⁽⁴⁷⁾ كان ابن وأب، كان الابن عصبة يستحق بها، ويُعطى الأب سهماً من أدنى السهام، وهو السدس. ولم يكن [للأب]⁽⁴⁸⁾ حق العصوبة، فإذا جاءت الإخوة، و[جاء]⁽⁴⁹⁾ الأب، فهم كلهم عصبة، والأب أقربهم. فإن [كان]⁽⁵⁰⁾ الأب بمعنى العصوبة يأخذ، [فتُعطى]⁽⁵¹⁾ الأم أدنى السهام، [وهو السدس]⁽⁵²⁾، و[ما بقي]⁽⁵³⁾ [للأب، لأنه أقرب من الإخوة. فإن لم يكن له أب، وكان له إخوة، أُعطى الأم أدنى السهام، وما بقي]⁽⁵⁴⁾ فللأخوة، لأنهم عصبة. فإن كانت أختان فهما بمنزلة الأخوين، [ويحجبان]⁽⁵⁵⁾ الأم عن الثلث. وإن كانت أخت واحدة، لم تُحجب [الأم عن الثلث، فيكون لها السدس. فالابنة ولد الميت، والأخت ولد الميت، والأخت ولد الأب الميت. فهي أبعد بطن، وأضعف قرْبى، فتحتاج إلى أن تكون اثنتان حتى يعدلأن بواحدة. فقد وجدنا الواحدة من ولد الميت تحجب الأم عن الثلث]⁽⁵⁶⁾ [من أجل أن الأخت ولد أب الميت. فلو كان ها هنا مكان الأخت ابنة، لكانت الابنة تحجب الأم عن الثلث]⁽⁵⁷⁾. ولا ينظر [إلى]⁽⁵⁸⁾ أنه ذكر أو أنثى، وإنما ينظر إلى القرابة، لأنه سواء كان ولد الميت ذكراً أو أنثى، وكيف ما كان، فقد [حُجبت]⁽⁵⁹⁾ الأم عن الثلث. وكذلك ها هنا، سواء كان ولد أب الميت ذكراً أو أنثى، فإذا كان العدد [ابنتين]⁽⁶⁰⁾ قامتا مقام [الولد]⁽⁶¹⁾ الواحد من ولد الميت في الحجب. وإنما حرما الميراث، من أجل أن ها هنا عصبة أقرب [منهما]⁽⁶²⁾، وهو الأب. وإذا كانت ابنة وأخت، فللابنة النصف، و[هي]⁽⁶³⁾ على النصف من حظ

(43) في أ: جاءه.

(44) مضموسة في: أ.

(45) غير موجودة في: أ.

(46) في ت: للأم.

(47) مضموسة في: أ.

(48) في ت: للإخوة.

(49) غير موجودة في: ت.

(50) غير موجودة في: أ.

(51) في ت: فيعطى.

(52) غير موجودة في: أ.

(53) في ت: البقية.

(54) غير موجودة في: أ.

(55) في ت: فيحجبان.

(56) غير موجودة في: ت.

(57) غير موجودة في: أ.

(58) غير موجودة في: ت.

(59) في أ: حجب.

(60) غير واضحة في: أ.

(61) غير موجودة في: «أ»، وفي «ت»: ولد.

(62) في ت: منها.

(63) في أ: هو.

الإبن، والبقية للأخت، من أجل أنها ولدُ أبيه. [فالأب يستحق ذلك، لأن العم ولدُ جده، وهذه ولدُ أبيه]⁽⁶⁴⁾، فهي [في]⁽⁶⁵⁾ معنى الاتصال. ألا ترى أنها لو كانت أختٌ من أم، كانت لا ترث شيئاً، وكان للإبنة النصف، والباقي للعصبة، وإن بُعدت العصبة. وأما الزوج فله النصف، إن لم يكن لها ولد. فهما شريكان، فلما افترقا قسم له من مالها النصف. فلما جاء الولد كان [الولد]⁽⁶⁶⁾ أحقَّ بالمال، لأنه [عضو]⁽⁶⁷⁾ منها، إلا أن الزوج له حق، [فأ]⁽⁶⁸⁾ كان له الربع من [جسده]⁽⁶⁹⁾، لأنه قد أحل له أربع [نسوة]⁽⁷⁰⁾. فيقسم له من مالها بذلك المقدار، كما قسم للأب سهم من أدنى السهام. كذلك قسم للزوج من مالها سهم، لأنه بحق [عقد]⁽⁷¹⁾ النكاح يستحق الميراث. وأما المرأة فلها الربع من [ماله]⁽⁷²⁾، لأنها أنثى، فلها من الحظ على النصف ما للذكر. ففي الموضع الذي كان للزوج النصف فلها الربع، وفي الموضع الذي كان للزوج الربع فلها الثمن، [هي]⁽⁷³⁾ أبداً على النصف من حظ الذكر. كما قلنا [إن للإبن في كل مكان]⁽⁷⁴⁾ المال كله، فإذا كانت ابنة فلها النصف. وأما إذا كانت ابنة وابن ابن، [فلا بنته]⁽⁷⁵⁾ النصف، والبقية لابن الابن، لأنه [عصبة]⁽⁷⁶⁾، يستحق بمعنى العصوبة. فإن كان مكان ابن الابن أنثى، كانت ابنة ابن، فهما ابنتان [إحداهما]⁽⁷⁷⁾ أقرب من الأخرى، لأن [أحديهما]⁽⁷⁸⁾ ولد الميت، و[الأخرى]⁽⁷⁹⁾ ولدُ ولده. فالثلثان لهما، لأنهما ابنتان. و[هاذان]⁽⁸⁰⁾ الثلثان مقسوم بينهما أربعاً: ربع لولد ولد الميت، وثلاثة أرباع لولد الميت، لأنها أنثى، فهي على النصف من الذكر. فإن كان ذكراً، كان له النصف، و[للإبنة]⁽⁸¹⁾ النصف. [فإذا]⁽⁸²⁾ كانت أنثى، فلها الربع من [حظهما]⁽⁸³⁾، لأنه لا حظ [لها]⁽⁸⁴⁾ في هذا

(75) في أ: فلا بنته.

(76) في ت: عصبة.

(77) في أ: أحديهما.

(78) في ت: إحداهما.

(79) في أ: الآخر.

(80) في ت: هنا.

(81) في ت: لابنته.

(82) في ت: فإن.

(83) في ت: حظها.

(84) في أ: له.

(64) غير موجودة في: أ.

(65) غير موجودة في: أ.

(66) غير موجودة في: أ.

(67) في أ: عضوا.

(68) مطموسة في: أ.

(69) في ت: جسده.

(70) مطموسة في: أ.

(71) في ت: عدة.

(72) في ت: مالها.

(73) غير موجودة في: ت.

(74) في ت: في كل مكان أن للإبن.

المال إذا كُنَّ إناثاً فوق الثلثين . و[إنما]⁽⁸⁵⁾ لهما الثلثان ، فتأخذ ابنة الإبن النصف من حظهما ، [بما]⁽⁸⁶⁾ لو كان ابن ابن [من]⁽⁸⁷⁾ حظه ، لأن حظَّ البنين الكلُّ ، وحظُّ البنات الثلثان . فلما كان [ولد]⁽⁸⁸⁾ الميت ، اقتسماه نصفين . فلما كان أحدهما أبعد ببطن ، وكان ذكراً ، كان لولد الميت النصف ، والنصف الآخر لولد [ولد]⁽⁸⁹⁾ الميت [لو]⁽⁹⁰⁾ كان ذكراً . فلما كانت أنثى دخلت في أعداد البنات ، [فاستحققت]⁽⁹¹⁾ الثلثين ، [ثم صار]⁽⁹²⁾ [لها]⁽⁹³⁾ من ذلك الثلثين الربع ، على النصف من حظ الذكر ، وهو السدس من جميع المال . وأما إذا كان أخٌ [و]⁽⁹⁴⁾ أختٌ من أم ، فلكل واحد منهما السدس ، أعطي ما كان لأمه [لو]⁽⁹⁵⁾ كانت حية ، استحقا ذلك بأُمهما ، لأن كلَّ واحد منهما إنما [يُدلي]⁽⁹⁶⁾ بقرابة أمه ، [فأ]⁽⁹⁷⁾ يستحق بها ، فالذكر والأنثى فيه [سواء]⁽⁹⁸⁾ . وأما إذا كانت ابنة ابنة ابن وأختٌ ، فقد أخذت الابنة مع ابنة الابن حظَّهما الثلثين على ما وصفنا بدياً ، فبقي ثلث المال ، فهو للأخت ، لأن الأخت على انفرادها ، لها فريضة التنزيل [إذا لم]⁽⁹⁹⁾ يكن ولد ، فإن كان ولد ، [و]⁽¹⁰⁰⁾ كان الولد ابنةً ، ففريضة النصف ، وما بقي بعد ذلك [فلصاحبة]⁽¹⁰¹⁾ الفريضة التي تليها وتخلفها ، وهي الأخت إذا كانت [أحقَّ بها]⁽¹⁰²⁾ من العصبية . [وذلك]⁽¹⁰³⁾ أن الابنة لو لم تكن ، قامت الأخت مقامها ، وأخذت النصفَ مثلَ فريضتها ، لأنه لو كان [له]⁽¹⁰⁴⁾ أخٌ ، كان المالُ كُلُّه له . فلما كانت [الأخت]⁽¹⁰⁵⁾ ، كان لها النصف من حظ [الذكور]⁽¹⁰⁶⁾ . وكذلك الابنة لها النصف من حظ [الذكور]⁽¹⁰⁷⁾ ، لأنه لو كان [ابناً]⁽¹⁰⁸⁾ ، كان له المالُ كاملاً . فوجدنا الأخت [تخلف الابنة ، وتقوم مقامها في

(97) غير موجودة في : أ .

(98) في ت : يستوي .

(99) مطموسة في : أ .

(100) غير موجودة في : ت .

(101) في أ : فلصاحب .

(102) غير موجودة في : ت .

(103) في ت : فذلك .

(104) غير موجودة في : ت .

(105) في ت : أختا .

(106) في ت : الذكورة .

(107) في ت : الذكورة .

(108) في ت : ابن .

(85) في ت : إن .

(86) في ت : ما .

(87) غير موجودة في : أ .

(88) في أ : ولدي .

(89) غير موجودة في : أ .

(90) في أ : ولو .

(91) في أ : استحققتا .

(92) في ت : وصا .

(93) في أ : لهذا .

(94) في أ : أو .

(95) في أ : أن لو .

(96) في ت : يدل .

معنى الفرض، لأنها ولدُ أبيه. فإذا كانت الأخت⁽¹⁰⁹⁾ لها هذا المحل، فإذا
 [اجتمع]⁽¹¹⁰⁾، أخذت الابنة فريضةً، وهي النصف، ثم ما بقي بعد ذلك كانت
 [كانها]⁽¹¹¹⁾ في هذا النصف على الانفراد، وليس ها هنا ولد، لأن الابنة أخذت
 حظَّها، فلم يبق لها منازعةٌ، فكأنها لم تكن، وصار هذا الذي [يبقى]⁽¹¹²⁾ للأخت،
 وصارت [أحقَّ]⁽¹¹³⁾ من العصبه. فكَذلك إذا كانت ابنةٌ وابنةُ ابنٍ وأختٌ، أخذت
 الابنتان ثلثيهما على ما ذكرنا أرباعاً، وما بقي [فلمن]⁽¹¹⁴⁾ أحقُّ من العصبه، لأنه لو
 لم [تكن]⁽¹¹⁵⁾ هاتان الابنتان، كانت الأخت تأخذ نصف المال، فإذا بقي الثلثُ فهي
 أحقُّ به من العصبه. وقال ابنُ عباس رضي الله عنهما⁽¹¹⁶⁾ في ابنةٍ وأختٍ: "أن
 للابنة النصف، وما بقي فللعصبه. [وليس]⁽¹¹⁷⁾ للأخت شيءٌ"، فقال له رجل:
 «فإن عمر رضي الله عنه قضى بالنصف [الباقى]⁽¹¹⁸⁾ للأخت»، فقال ابن عباس
 رضي الله عنهما: «أنتم أعلم أم الله؟! قال الله تعالى: ﴿[إن]⁽¹¹⁹⁾ امرؤ هلك
 ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك﴾⁽¹²⁰⁾، فقلتم أنتم: لها النصف وإن كان له
 ولداً». فهذا مذهبُ ابن عباس رضي الله عنهما⁽¹²¹⁾، ذهب [إلى]⁽¹²²⁾ أن الله
 [تعالى]⁽¹²³⁾ جعل للأخت النصف إذا لم يكن ولدٌ، ولم يجعل لها مع الابنة
 النصف. فمن الحجة على ابن عباس رضي الله تعالى عنهما⁽¹²⁴⁾ أن تلك إنما
 [تُعطي]⁽¹²⁵⁾ فرضاً بالتنزيل إذا لم يكن ولدٌ، ولم يجعل [لها]⁽¹²⁶⁾ مع الابنة. فإذا
 كان أصحابُ الفرائض يأخذون فرائضهم، وبقيت فضلةٌ، [و]⁽¹²⁷⁾ لم [يبقى]⁽¹²⁸⁾
 لدي فريضة حقٌ، كانت تلك الفضلةُ مصروفةً إلى العصبه، [و]⁽¹²⁹⁾ كانت الأختُ
 صاحبةُ فريضة على انفرادها بمكانها أحقُّ [بأن يخلفها]⁽¹³⁰⁾ في الفضلة من العصبه.

- | | |
|-------------------------|-------------------------|
| (109) غير موجودة في: أ. | (120) النساء: 176. |
| (110) غير موجودة في: أ. | (121) غير موجودة في: أ. |
| (111) في ت: الأخت. | (122) غير موجودة في: ت. |
| (112) في ت: بقي. | (123) غير موجودة في: أ. |
| (113) في أ: إخوة. | (124) غير موجودة في: أ. |
| (114) في أ: فهي. | (125) في ت: أعطي. |
| (115) في أ: يكن. | (126) في أ: له. |
| (116) في أ: عنه. | (127) غير موجودة في: أ. |
| (117) في ت: فليس. | (128) في ت: بقيت. |
| (118) في ت: الثاني. | (129) غير موجودة في: ت. |
| (119) غير موجودة في: ت. | (130) في ت: أن يجعلها. |

فإنما تُعْطَى ها هنا لا من طريق العصبه، ولكن على [سبيل] (131) أقرب الأرحام، وقد قال عبد الله بن مسعود: «[ذو] (132) السهم أحقُّ بمن لا سهم له، فلو اجتمعت الأختُ والعصبه، كانت الأختُ بالنصف من المال أحقُّ [من العصبه] (133)، فإذا أخذت الابنة نصفها، فهذه البقية أحقُّ بها من العصبه كأنه نصفها، و[إن] (134) معاذاً بن جبل [رضي الله عنه - وهو] (135) أميرُ اليمن ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم (136) يومئذٍ حيٌّ - قَسَمَ مال رجل بين ابنته وأخته، [فأعطى ابنته النصفَ وأختَه النصف] (137) (138)». [و] (139) عن [عبد الله بن الزبير] (140) [رضي الله عنه] (141) [أنه قال] (142) على المنبر: «أيكم يخبرنا ما للأخت مع الابنة؟» فقام الأسود بن يزيد فقال: «أشهد [على معاذ بن جبل] (143) أنه أتانا فقسم مالا بين الابنة والأخت»، فقال: [من أنت] (144)؟ فقال: «أنا [الأسود بن يزيد]». ثم قدم (145) الأسود الكوفي، فأتى عبد الله بن عتبة - وكان قاضياً من ابن الزبير - فذكر ذلك له، فقال له عبد الله: «إنك عندي لمُصَدِّق، ولكن لم يجثني فيه كتاب»، [فجاءه كتاب] (146) ابن الزبير أن الأسود حدثني أن معاذاً قدم اليمن، فقسم المالَ بينهما، وأن الناس [قد] (147) أخذوا بذلك، قال أبو بكر: «ولم يكونوا يدرون قبل ذلك كيف هذا». وأما الجحد، فهو خليفة [الأب] (148)، [كما] (149) أن [ابن] (150) الابن خليفة الإبن. فاختلف أصحاب رسول الله ﷺ في شأنه، إذ لم يجدوا له في التنزيل فرضاً معلوماً، ولا في السنة شيئاً مذكوراً، فقال أبو بكر وعثمان وعائشة وابن الزبير وابن عباس [رضي الله عنهم] (151): «هو بمنزلة الأب»، وقال علي [رضي الله عنه] (152): «هو بمنزلة الأخ مادام له السدس»، وقال ابن مسعود: «هو

- | | |
|--|-------------------------|
| (131) غير موجودة في: ت. | (142) مطموسة في: أ. |
| (132) في ت: ذوي. | (143) مطموسة في: أ. |
| (133) في ت: بالعصب. | (144) في ت: فرأيت. |
| (134) مطموسة في: أ. | (145) غير موجودة في: أ. |
| (135) غير موجودة في: أ. | (146) غير موجودة في: ت. |
| (136) غير موجودة في: ت. | (147) غير موجودة في: ت. |
| (137) غير موجودة في: أ. | (148) غير موجودة في: ت. |
| (138) رواه أبو داود (انظر: نيل الأوطار، 58/6). | (149) في ت: لذلك كما. |
| (139) غير موجودة في: ت. | (150) في ت: ابنة. |
| (140) في ت: عبد الله بن زيد. | (151) غير موجودة في: أ. |
| (141) غير موجودة في: أ. | (152) غير موجودة في: أ. |

بمنزلة الأخ مادام له الثلث، فإذا نقص فله الثلث كاملاً، وقال عمر وزيد [رضي الله عنهما] (153): «هو بمنزلة الأخ [كيف]» (154) ما بلغ في عدد الإخوة. فشبهه زيد [رضي الله عنه] (155) بمنزلة [شجرة] (156) انشعب منها غصن [شعبتين] (157)، وانشعب من الغصن غصنان، وأحد الغصنين أقرب إلى صاحبه من الغصن الأول. وشبهه علي رضي الله عنه بسيل انشعب منه شعبة (158)، ثم انشعبت منها شعبتان، فكانت إحدى الشعبتين أقرب إلى الوسطى [منه] (159) إلى الأصل. وذهب أبو بكر رضي الله عنه إلى أن الجد [قام] (160) مقام الأب في أحوال كثيرة؛ [في] (161) الميراث، و[في] (162) الحجب، فلو ترك ابناً وأباً كان للأب السدس، والباقي [للإبن] (163)، وكذلك لو ترك ابناً وجداً، ولو ترك أباً وأخاً لأم، كان للأب السدس دون الأخ من الأم، ولو ترك جدّاً وأخاً لأم كان كذلك، [فأ] (164) مقام الجد [مقام] (165) الأب [في أحوال كثيرة] (166) في الميراث والحجب. [فلو ترك ابناً وأباً، كان للأب السدس دون الأخ من الأم] (167). و[الوصاية] (168) والولاية والشهادة [إنما] (169) لا [تقبل] (170) منه للثمة، ولا يُعطى من الزكاة. [وإذا] (171) مات ولم [يوص] (172) إلى أحد، فالجد يقوم مقام الأب في الوصية و[التركة] (173)، ويعمل في مال اليتيم كما يعمل الأب. فنظرنا، فإذا الجد لا يخلو من [إحدى] (174) ثلاث منازل: إما أن يكون [بمنزلة] (175) الأب فله المال كله، أو يكون منزلته وقربه دون الأب وفوق الأخ وأقرب منه - وهما عصبه - فالمال لأقربهما، وهو الجد، لأنه أكبر من الأخ، ودون [الأب] (176)، وإما أن يكون قربه قرب الأخ، فكان لا يحجب الأخ

(153) غير موجودة في: أ.

(154) غير موجودة في: أ.

(155) غير موجودة في: أ.

(156) في أ: الوصاة.

(157) في ت: إنها.

(158) في أ: يقبل.

(159) في ت: فإذا.

(160) في ت: يرض.

(161) في أ: التركة.

(162) في ت: أحد.

(163) مطموسة في: أ.

(164) مطموسة في: أ.

(153) غير موجودة في: أ.

(154) غير موجودة في: أ.

(155) غير موجودة في: أ.

(156) في ت: الشجرة.

(157) غير موجودة في: أ.

(158) غير موجودة في: ت.

(159) في ت: فيه.

(160) في ت: يقام.

(161) في أ: من.

(162) غير موجودة في: أ.

(163) في أ: للأب.

(164) غير موجودة في: ت.

للأم عن الميراث كما حجب الأب، وكان [الأخ]⁽¹⁷⁷⁾ لا يُحجب. فكان إذا اجتمع
الجدُّ مع الابن، لم يرث شيئاً، [كما أن الأخ إذا اجتمع مع الابن، لم يرث
شيئاً]⁽¹⁷⁸⁾. فإن لك [أن الجد له منزلة الأقرب من الأخ، فلما كان كذلك، كان المال
لأقرب]⁽¹⁷⁹⁾ العصبه دون [أبعدها]⁽¹⁸⁰⁾. وقد اتفقوا كلُّهم أن [للجد حالة
أكبر]⁽¹⁸¹⁾ من الأخ، لأن عمر و[زيداً]⁽¹⁸²⁾ رضي الله عنهما أعطياه الثلث مع
الإخوة إذا كثر عددهم، وعلي رضي الله عنه أعطاه السدس معهم، وجعلوا له حالة
[أكبر]⁽¹⁸³⁾ من حالة الأخ. فكلهم اتفقوا على أن للجد حالة زائدة على الأخ،
واتفقوا على أن أقرب العصبه أولى، فإذا اجتمعت [العصبتان]⁽¹⁸⁴⁾: جد وأخ،
وظهر اتفاقهم على أن [للجد حالة تفضل]⁽¹⁸⁵⁾ الأخ قريباً وتأكيدها، وأن أقرب
[العصبه]⁽¹⁸⁶⁾ أولى، كان له دون الأخ. فإن قال قائل: فإن الإخوة والأخوات لهم
فريضة في التزويل وليس للجد فريضة! فالحجة عليه أن يقال له: كيف أدخلت الجدَّ
عليهم في فريضتهم و[صيرته]⁽¹⁸⁷⁾ مساوياً لهم؟! [فلم]⁽¹⁸⁸⁾ صيرت [للجد]⁽¹⁸⁹⁾
في فريضتهم حظاً أكثر من حظ واحد منهم؟! قلت: إذا زاد في العدد على ثلاثة،
فللجد الثلث كاملاً، وما بقي فهو بين الإخوة. فإن قال قائل: كيف تقوم في امرأة
ماتت وتركت زوجاً وأبوين؟ قلنا: للزوج النصف، وللأم ثلث ما بقي، وما بقي
فللأب. فإن قال [قائل]⁽¹⁹⁰⁾: تركت زوجاً وجداً وأماً؟ [قلنا]⁽¹⁹¹⁾: للزوج
النصف، وللأم الثلث، وما بقي فللجد. قال: [وكيف]⁽¹⁹²⁾ [لم]⁽¹⁹³⁾ يقيم الجدَّ
مقام الأب ها هنا؟ قلنا: إن الزوج [ليست وراثته]⁽¹⁹⁴⁾ من طريق النسب والقرابة،
[وإنما]⁽¹⁹⁵⁾ جعلنا الجدَّ يقوم مقام الأب في الحجب والميراث، لا في

(177) غير موجودة في: ت.

(178) غير موجودة في: ت.

(179) غير موجودة في: أ.

(180) في ت: أبعدهما.

(181) في ت: الجد حالة أكثر.

(182) في ت: زيد.

(183) في ت: أكثر.

(184) في أ: العصبات.

(185) في ت: الجد حالة يفضل.

(186) في أ: للعصبه.

(187) في أ: صيرتهم.

(188) في أ: فلو.

(189) في ت: الحد.

(190) غير موجودة في: أ.

(191) في أ: ما قلنا.

(192) في ت: فكيف.

(193) في أ: ولم.

(194) في أ: ليس وارث.

(195) في ت: فإنما.

[القربة] (196)، وإن قرابته قرابة [الأب] (197) مستوية. ووجدنا الأبوين إذا لم يكن معهما أحد، فمعناهما معنى [العصبة] (198). فكان للأم الثلث، وللأب الثلثان، كما جعلنا [في ابن وابنة] (199) أثلاثاً. وإذا كان [الإبن] (200) وحده، فله المال كله. وإذا كانت [الإبنة وحدها] (201) [فلها النصف] (202)، لا تزداد على حظها أن لو اجتمعوا (203)، وما بقي فللعصبة. وإذا (204) [اجتمعوا، اقتسماه أثلاثاً، كما جعلنا] (205) في أم وابنة، فأعطينا الأم السدس، [فصار ما بقي] (206) [منهما] (207) أثلاثاً. وقد [كان للإبنة] (208) فريضة على [حدها] (209) النصف، [فلما] (210) اجتمعت مع [الأب] (211) [صار ما بقي بينهما أثلاثاً] (212). فذلك ها هنا، أعطينا [الزوج النصف، واستويا في القرابة، وأعطيناهما البقية] (213) أثلاثاً، كما [كان] (214) بدياً أن لو لم يكن زوج كان المال بينهما أثلاثاً. وإذا كان جد وأم، [فليس الجد بجد الأم] (215) في القرابة، بل هو أبعد، فأعطينا الزوج النصف، والأم الثلث كاملاً، والباقي للجد بمعنى العصوبة. ولم [أجعل] (216) الجد [بحذاء] (217) الأب فيقاسم الأم، لأنه لم تستو قرابتهما. [فلما] (218) كانت الأم أقرب، أعطيتها فريضتها، وصرفت البقية [إلى الجد] (219). ألا ترى أنه لو كانت ابنة وابن ابن، كان للابنة النصف وما بقي فلابن الابن؟ لأنه لما زال عن أن يكون بحذاءها، أعطيت الابنة فريضتها، وأعطى ابن الابن ما بقي، ولم [يجعله] (220) [يقوم] (221) مقام الابن، فيقاسم البنت أثلاثاً.

- | | |
|----------------------------------|-------------------------|
| (196) في ت: القرية. | (209) في أ: جدتها. |
| (197) في ت: الابن. | (210) مطموسة في: أ. |
| (198) غير موجودة في: ت. | (211) في ت: الإبن. |
| (199) مطموسة في: أ. | (212) مطموسة في: أ. |
| (200) في ت: الأب. | (213) مطموسة في: أ. |
| (201) مطموسة في: أ. | (214) في ت: كانت. |
| (202) غير موجودة في: أ. | (215) غير موجودة في: ت. |
| (203) غير موجودة في: ت. | (216) في ت: يجعل. |
| (204) في ت: والباقي للعصبة فإذا. | (217) في أ: بجد. |
| (205) مطموسة في: أ. | (218) في ت: ولما. |
| (206) مطموسة في: أ. | (219) في ت: للجد. |
| (207) غير موجودة في: أ. | (220) في ت: أجعله. |
| (208) مطموسة في: أ. | (221) غير موجودة في: أ. |

ذكر علة تحريم الخمر

[والخمر⁽¹⁾ كل شراب اشتد، فإذا⁽²⁾ اشتد خامر العقل، أي غطاه وسدَّ الطريقَ] بين عيني القلب ونور العقل⁽³⁾، [فإن العقل⁽⁴⁾ مسكَّنه] في⁽⁵⁾ الدماغ، فإذا أراد القلبُ أمراً أشرق [العقل⁽⁶⁾] [بشعاعه⁽⁷⁾] في الصدر، فزین ذلك الشيءَ على عين القلب، وبيَّن المحاسن [من⁽⁸⁾] المساوئ، وميَّز بينهما، فإذا شرب الشديد من الشراب [المنهيَّ عنه⁽⁹⁾] صار سداً بين العقل والقلب. [وأصل⁽¹⁰⁾] ذلك أن كل حلاوة من الأطعمة والأشربة، فأصلها من الفرح، ولما غُرس العنبُ في الجنة، [جرى⁽¹¹⁾] الفرعُ إلى العنب من بين الأشجار، [وإلى⁽¹²⁾] الثمر، [وإلى⁽¹³⁾] كل شيء [حُلُو⁽¹⁴⁾]. فأول ما بدأ آدم [عليه السلام]⁽¹⁵⁾ حين دخل الجنة، بدأ يأكل العنب، [كذلك⁽¹⁶⁾] رُوي أن أهل الجنة أول ما يدخلون الجنة، يأكلون العنب⁽¹⁷⁾. فما زال آدم [عليه السلام]⁽¹⁸⁾ يأكل من الأشجار حتى امتلأ فرحاً و[تَمَلَّ⁽¹⁹⁾] من الفرح، فنسي العهدَ و[أغراه⁽²⁰⁾] العدو. فحذر الله العبادَ، وجعلها موعظةً [واعتباراً]⁽²¹⁾ لهم [ليحذروا ويعتبروا]⁽²²⁾، كأنه يقول: " [إني⁽²³⁾] وضعتُ هذه

- | | |
|------------------------|--|
| (1) في ت: فالخمر. | (14) في ت: خلق. |
| (2) في ت: يشدُّ فإنه. | (15) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. |
| (3) غير موجودة في: ت. | (16) في ت: كذا. |
| (4) في أ: فالعقل. | (17) لم أقف عليه، ونحوه الحديث الموضوع في فضيلة أكل العنب وهو: "عليكم بمداومة أكل العنب مع الخبز" (انظر: المنار المنيفة ص 55). |
| (5) غير موجودة في: أ. | (18) في ت: صلوات الله عليه. |
| (6) في ت: القلب. | (19) في ت: ملأ فرحاً. |
| (7) مطموسة في: أ. | (20) في ت: أغواه. |
| (8) في ت: و. | (21) غير موجودة في: ت. |
| (9) غير موجودة في: ت. | (22) غير موجودة في: ت. |
| (10) في ت: فأصل. | (23) غير موجودة في: أ. |
| (11) في ت: جاء. | |
| (12) في ت: ذوي. | |
| (13) غير موجودة في: ت. | |

[الأفراح في] ⁽²⁴⁾ نفوسهم قسمة بينهم، فمن فرح بي دام فرحه، وقرت عينه، وسعد جدّه ⁽²⁵⁾، وأصاب رشدّه...، ومن يفرح بفضلي ورحمتي عليه... من الإيمان والإسلام والطاعة، أصاب رشدّه، وسعد جدّه ⁽²⁶⁾، [وكان على] ⁽²⁷⁾ رجاء عظيم من [كرامتي] ⁽²⁸⁾. فالأول فرح الصديقين، والثاني فرح الصادقين. ومن فرح بالحياة الدنيا وزينتها، أخطأ رشدّه، [وفاته] ⁽²⁹⁾ حظّه، ولم ينل بُغيته، لأنه لا دوام لها، والله لا يحب الفرحين. ومن فرح بالأوثان والأصنام التي يعبدونها دوني فالويل كل الويل له. ثم أجمل الأحزاب كلها، فقال: ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾ ⁽³⁰⁾، وقال [تعالى أيضاً] ⁽³¹⁾: ﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون﴾ ⁽³²⁾، [وقال عز وجل] ⁽³³⁾: ﴿قل للصديقين بي فافرحوا، وبذكري فتتعمّوا، [فإني لكم في الدنيا كنز، وفي الآخرة ذخراً] ⁽³⁴⁾، ⁽³⁵⁾﴾. فهذا الفرّح الذي [استخفّ] ⁽³⁶⁾ [بحلم] ⁽³⁷⁾ آدم صلوات الله عليه [وسلامه] ⁽³⁸⁾ حتى نسي العهد، وذهب العزم، فعاد الفرّح حزناً. فلما كان يوم نوح عليه السلام، وجد العدو سبيلاً إلى دخول [السفينة] ⁽³⁹⁾، وذلك أنه مدّ بأذني الحمار ليدخله، فأخذ العدو بذنبه حتى ملّه نبي الله، فقال: «ادخل ولو» ⁽⁴⁰⁾ كنت شيطاناً، فوجد العدو إذناً، فدخل وسرق العنب، فلما استوت السفينة على الجودي، وأخرج نبي الله ما فيها، افتقد العنب، فذهبت الملائكة، وجاءت بالعدو، وحضر جبريل [عليه السلام] ⁽⁴¹⁾ يقضي [بينهما] ⁽⁴²⁾، وقال: «إنه [شريكك] ⁽⁴³⁾» [فتحسّر] ⁽⁴⁴⁾ حتى افترقوا [على] ⁽⁴⁵⁾ أن للعدو الثلثين، والثلث لنوح [عليه السلام] ⁽⁴⁶⁾ على شرط أن

(24) مطموسة في: أ.

(25) مطموسة في: أ.

(26) غير موجودة في: "ت"، ومكان نقط البتر

مطموس في: «أ».

(27) مطموسة في: أ.

(28) في ت: كراماتي.

(29) غير موجودة في: ت.

(30) المؤمنون: 53.

(31) غير موجودة في: أ.

(32) يونس: 58.

(33) غير موجودة في: أ.

(34) غير موجودة في: ت.

(35) لم أقف عليه.

(36) غير واضحة في: أ.

(37) في أ: على.

(38) غير موجودة في: "ت"، وفي "أ": وسلم.

(39) في ت: سفينة.

(40) في ت: إن.

(41) في ت: صلوات الله عليه.

(42) في ت: سهما.

(43) في أ: شريك.

(44) في "أ": فأحسن، وفي "ت": فأحسر.

(45) غير موجودة في: ت.

(46) في ت: صلوات الله عليه.

يغرسه [العدو]⁽⁴⁷⁾. فذهب به، فغرسه و[بال فيه]⁽⁴⁸⁾ [اليوم]⁽⁴⁹⁾ الأول، وسقاه اليوم الثاني دم كلب، ويوماً آخر دم أسد، ويوماً [آخر دم خنزير، ويوماً آخر]⁽⁵⁰⁾ دم قرد. [فغيرت]⁽⁵¹⁾ هذه الدماء ألوانه، وأعترت [شاربه أخلاق السباع]⁽⁵²⁾ مادامت فيه⁽⁵³⁾. فالبول [ستر]⁽⁵⁴⁾ العقل في الدماغ، [وبهذه]⁽⁵⁵⁾ [يكلب، ويأسد، ويتخزّر]⁽⁵⁶⁾، ويعربد، ويتقرد]⁽⁵⁷⁾، [و]⁽⁵⁸⁾ يلعب [كالقرد. فإذا لم ينضج العنب، جاء العدو]⁽⁵⁹⁾، [فخاضه]⁽⁶⁰⁾ بيده، [فيزيد ويسيل، لأنه خلق من النار، ووجد السبيل إلى]⁽⁶¹⁾ معدة شاربه و[قلبه]⁽⁶²⁾ في صدره. فامتلاً [فرحاً]⁽⁶³⁾ بأحواله الدنسة الوحشة، [فطرب]⁽⁶⁴⁾، فحرّم الله تعالى على المؤمنين ذلك فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾⁽⁶⁵⁾ [الآية]⁽⁶⁶⁾، فسمّاه رجساً [لما]⁽⁶⁷⁾ خاضها بيده، ونجّسها بالبول الذي بال في أصلها، ثم قال: ﴿من عمل الشيطان﴾؛ أي من [لماسه]⁽⁶⁸⁾ إياها، وخوضها بيده: ﴿فاجتنبوه﴾، ثم بين ما [يصنع]⁽⁶⁹⁾ الشيطان عند ذلك، فقال: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾⁽⁷⁰⁾. [ف]⁽⁷¹⁾ أي داء أدوا من العداوة والبغضاء؟! وأي [ضرر]⁽⁷²⁾ بأضر من شيء يصد عن ذكر الله تعالى وعن الصلاة؟! فبين ضرره وعله تحريمه. فذكر خصالاً ثلاثاً كلها تؤدي إلى الهلاك: فالعداوة والبغضاء [بهما خراب]⁽⁷³⁾ دينه ودنياه، والصد عن ذكر الله به خراب

(47) في أ: للعدو.

(48) مطموسة في: أ.

(49) مطموسة في: "أ"، وغير موجودة في: "ت".

(50) مطموسة في: أ.

(51) في ت: فغيرت.

(52) مطموسة في: أ.

(53) قرّر الحافظ ابن كثير أن الأخبار التي تنص على

أن راكبي سفينة نوح أكلوا من فضول أزوادهم

لا يصح فيها شيء، وإنما يذكر في ذلك آثار

منقطعة عن بني إسرائيل مما لا يعتمد عليه ولا

يقتدى به (انظر: قصص الأنبياء: 82/1).

(54) في ت: سره.

(55) في ت: فهذا.

(56) مطموسة في: أ.

(57) في ت: يقرّد.

(58) غير موجودة في: أ.

(59) مطموسة في: أ.

(60) في أ: فخاضه.

(61) مطموسة في: أ.

(62) في ت: ملته.

(63) في ت: أفراحاً.

(64) في ت: وطرب.

(65) غير موجودة في: أ.

(66) غير موجودة في: ت.

(67) في ت: فلما.

(68) في ت: مماسه.

(69) في ت: يضح.

(70) المائلة: 90-91.

(71) غير موجودة في: ت.

(72) في ت: ضر.

(73) في ت: خراب بها.

قلبه، والصدُّ عن الصلاة به خرابٌ جوارحه، لأنَّ العبدَ إذا صدَّ عن ذكر الله خلا قلبه عن كل خير، واستولت عليه النفس بدواهيها. وإذا ضيَّع المكتوبات، تراكمت عليه الذنوب وأحاطت به، فلم يجد إلى التوبة سبيلاً. والخمرُ وكل شيء [مسكر]⁽⁷⁴⁾ فهو مفسدٌ [للعقل]⁽⁷⁵⁾، وبالعقول وحده العبادُ وعرفوه. فإذا سكرَ استدَّ طريقُ العقل، [فلا]⁽⁷⁶⁾ يصل إلى القلب، ووجد الشيطانُ سبيلاً إلى القلب، فأفسده. و[وجدنا]⁽⁷⁷⁾ أربعة أشياء سميت في التنزيل رجساً، فقال تعالى: ﴿أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقاً﴾⁽⁷⁸⁾، وقال: ﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان [واجتنبوا قول الزور]﴾⁽⁷⁹⁾، وقال: ﴿إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان﴾، فأمرنا باجتنابها، كما أمرنا باجتناب [الأوثان]⁽⁸⁰⁾، [وسماها رجساً كما سمى]⁽⁸²⁾ الأوثان. وإنما صار رجساً من [أجل أن الشيطان قد نالها ومسها، و]⁽⁸³⁾ كذلك الأنصاب والأزلام. [فأ]⁽⁸⁴⁾ هذه كلها للشيطان. والخنزير خلق لأكل العذرة في سفينة نوح [عليه السلام]⁽⁸⁵⁾. وإنما صار الطعام عذرةً في الجوف، لحللول الشيطان في جوف المعدة، ووجد السبيل إلى جوف آدم [عليه السلام]⁽⁸⁶⁾ يوم أكل من الشجرة، فاتخذ لنفسه هناك موطناً، فأثن الطعام، وصار [بخروجه]⁽⁸⁷⁾ حدثاً، فأمر بالوضوء لرجاسة العدو، [وصارت]⁽⁸⁸⁾ العذرة غذاء الخنزير، لأن العذرة كثرت في سفينة نوح [عليه السلام]⁽⁸⁹⁾، فشكا إلى الله تعالى، فأمره أن يمسح ذئب الفيل. ففعل، [فبتراً]⁽⁹⁰⁾ [خنزيراً]⁽⁹¹⁾ من [أنفسه، فأكل]⁽⁹²⁾ العذرة، عن ابن عباس مثله. وإنما زجر الله تعالى الخلق عما يُشِينهم، ويُفسدُ عليهم محاسنهم، و[أن]⁽⁹³⁾ لا [يقعوا]⁽⁹⁴⁾ في أودية الهلاك، وألا يكونوا

- | | |
|---|------------------------------------|
| (74) في ت: يسكر. | (84) غير موجودة في: أ. |
| (75) في ت: للعقول. | (85) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. |
| (76) في ت: فلكم. | (86) في ت: صلوات الله عليه. |
| (77) غير واضحة في: أ. | (87) في ت: يخرج. |
| (78) الأنعام: 145. | (88) في ت: قصارت. |
| (79) الحج: 30. | (89) في ت: صلوات الله وسلامه عليه. |
| (80) غير موجودة في: ت. | (90) مطموسة في: أ. |
| (81) مطموسة في: "أ"، وغير موجودة في: "ت". | (91) في أ: خنزيرين. |
| (82) مطموسة في: أ. | (92) في أ: أنفسه فأكله. |
| (83) مطموسة في: أ. | (93) غير موجودة في: أ. |
| | (94) في ت: يقعون. |

في ذِي أَهْلِ الذُّلَّةِ وَالصَّغَارِ . [ومن أحق بالذلة والصغار] ⁽⁹⁵⁾ ممن [يكون] ⁽⁹⁶⁾ شاربها
 بهذه الصفة ، [شارباً للخمر ، سكران ، حيران ، جاهلاً بالله وبملائكته وكتبه
 ورسله ، جاهلاً بيومه ، جاهلاً بطاعة ربه ومعصيته ، جاهلاً بشوابه وعقابه ومعاده ،
 جاهلاً بدين الله ، أضلّ في سكره من البهيمة ، عاصياً لربه ، قد احتوشته الشياطين ،
 وفارقت الملائكة في طاعته له ، مخالفاً لله ورسوله؟! ، ثم مع ذلك] ⁽⁹⁷⁾ [فَيء] ⁽⁹⁸⁾
 من الشَّدَقَيْنِ ، و[ملحٌ على] ⁽⁹⁹⁾ العقبين ، و[حدٌ] ⁽¹⁰⁰⁾ على الظهر والمنكبين ،
 و[سُخْرَةٌ] ⁽¹⁰¹⁾ الشيطان ، و[تَرْكُ أمر الدنيا ، و] ⁽¹⁰²⁾ ضُحْكَةُ الصَّيَّانِ ، [مَرْدُودٌ
 عليه صلاة أربعين صباحاً ، فدخل . . . هول أكثر من هذا ، فقد وَجَبَ له مع ذلك
 سَخَطُ الله والنار] ⁽¹⁰³⁾ .

(100) في أ: جد .
 (101) في أ: شجرة .
 (102) مطموسة في: أ .
 (103) غير موجودة في: "ت" ، ومكان البتر
 مطموس في: "أ" .

(95) غير موجودة في: ت .
 (96) في أ: يكن .
 (97) غير موجودة في: ت .
 (98) في أ: في .
 (99) مطموسة في: أ .

ذكر علة تحريم الدم

[فإن المعدة⁽¹⁾ منها أصل الدم، وذلك أن العدو وجد السبيل إليها يوم أكل آدم
[عليه السلام]⁽²⁾ من الشجرة، فمن مُسْتَقَرَّهُ [يجري]⁽³⁾ الدم في العروق، [فأينما]⁽⁴⁾ ظَهَرَ
وسال وَجَبَ الوضوءُ. وكذلك البولُ، فالبولُ بظهوره يصير حدثاً، والدمُ بسيلانه،
لأن الدمَ ربما جمد فصار لحماً، فإذا سال فقد زال عن الجسد، وبيان أن يكون
لحماً، [فوجب الوضوء]⁽⁵⁾. فكذا ما خرج من النصف الأسفل، صار حدثاً،
لأن ذلك [من]⁽⁶⁾ مُسْتَقَرِّهِ، وتلك رجاسة الكفر.

(4) في ت: فائتن ما .
(5) غير موجودة في: ت .
(6) غير موجودة في: ت .

(1) مطموسة في: أ .
(2) في ت: صلوات الله عليه .
(3) في ت: مجرى .

ذكر علة تحريم الميتة

أما تحريم الميتة، فمن أجل أن الرُّوحَ مادام فيها [فالدم] ⁽¹⁾ [جار] ⁽²⁾ في العروق، [فإذا] ⁽³⁾ خرج الروح، جمد الدم. فالأكلُ للحمه، أكلٌ لدمه معه. فأمرُ بأن [يُدَكِّي] ⁽⁴⁾، ويقطع الأوداج التي يجري منها الدماء المسفوحة، والحلقوم [والمريء] ⁽⁵⁾ طريق النفس وطريق العلف، فهذه كلها مجاري الدماء المسفوحة. وإنما [أمر بالذبح] ⁽⁶⁾ لقطع تلك العروق، [لتسيل] ⁽⁷⁾ الدماء التي إذا وجدت طريقاً [انفسحت] ⁽⁸⁾، لأنها في الأصل كانت جارية في البدن كالجداول. وليست تلك دماء اللحم، إنما هي دماء العروق تجري [في] ⁽⁹⁾ الطَّبع، وأصلها من المعدة، من مستقرِّ العدو، فحرمت لهذه العلة. وإنما حرم الله تعالى [الدم] ⁽¹⁰⁾ المسفوح في تنزيله، لا الدم الذي في اللحم والكبد والطَّحال، قال رسول الله ﷺ: «أُحِلَّتْ لَنَا مِيتَتَانِ وَدِمَانٌ: فَأَمَّا الْمِيتَتَانِ فَالْجِرَادُ وَالْحَوْتُ، وَأَمَّا [الدِّمَانُ] ⁽¹¹⁾ فَالطَّحَالُ وَالْكَبِدُ» ⁽¹²⁾. [فهذا تحقُّقُ ما قلنا من العلة أن الطَّحال والكبد] ⁽¹³⁾ دماؤهما كدماء اللحم، وأن دماء العروق [إنما تجري من] ⁽¹⁴⁾ مستقرِّ العدو، فنجاسته ورجاسته من قبل العدو. والجِرَادُ وَالْحَوْتُ لا دماءَ لهما، فموتهما لا يحرِّمُهُما علينا، لأنه ليس هناك عروق يجري فيها [الدماء] ⁽¹⁵⁾، وإذا خرج الروح من قبل جريه جمدَ فيه، ودمُ السمك يبيض إذا أصابته الشمس، ذلك [لتعلم] ⁽¹⁶⁾ أنه ليس دم الطَّبع ودم العروق، [والله أعلم] ⁽¹⁷⁾.

(10) غير موجودة في: ت.
(11) مطموسة في: أ.
(12) رواه أحمد وابن ماجه والدارقطني والبيهقي
والشافعي (انظر: نيل الاربطار: 147/8 - 148).
(13) غير موجودة في: أ.
(14) مطموسة في: أ.
(15) في ت: الدم.
(16) في ت: ليُعلم.
(17) غير موجود في: أ.

(1) مطموسة في: أ.
(2) في "أ" و"ت": جاري.
(3) في ت: وإذا.
(4) في ت: يدلي.
(5) غير موجودة في: ت.
(6) في ت: الذبح.
(7) في أ: ليسيل.
(8) في أ: انفسحت.
(9) في ت: من.

ذكر علة تحريم الذهب والحريز على [الرجال]⁽¹⁾

[و]⁽²⁾ أما علة تحريم الذهب والحريز على الرجال، فمن أجل أن الله تعالى وصف أهل الجنة، فقال: ﴿يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾⁽³⁾. فإذا [لبسهما]⁽⁴⁾ في الدنيا، كان كالمباهي لأهل الجنة في الدنيا. وكيف يَحْسُنُ المباهاةُ بَعْدَ غَرِيقٍ في الذنوب والآثام، وعاقبةُ منتهاهُ إليه؟! والذهبُ والحريزُ من لباس الفراعنة والجبابرة [و]⁽⁵⁾ الذين [تَعَجَّلُوا]⁽⁶⁾ طيباتهم في حياتهم الدنيا واستمتعوا بها. ألا ترى إلى قوله تعالى: "قل لبني إسرائيل لا تطعموا مطاعم أعدائي، ولا تلبسوا ملابس أعدائي، ولا تركبوا مراكب أعدائي، فتكونوا أعدائي، كما هم أعدائي" ⁽⁷⁾؟! [فالتشبه]⁽⁸⁾ بأعداء الله، و[التزيي بزيهم]⁽⁹⁾، مما يُغَيِّرُ القلب ويُفسده. و[كذلك]⁽¹⁰⁾ قال: "من تشبهَ بقوم فهو منهم" ⁽¹¹⁾. [وإنما حل]⁽¹²⁾ ذلك للنساء، لأن ذلك [حليتهن]⁽¹³⁾ وزيتهن، فلم [يُمنعن]⁽¹⁴⁾ من ذلك، لأنه [حق من]⁽¹⁵⁾ [الحقوق]⁽¹⁶⁾. وإنما تتزين المرأة وتتحلَّى، لعقَّة زوجها، ولتقيهِ فتنة

(10) في ت: لذلك.

(11) أخرجه أبو داود من حديث ابن عمر بسند

صحيح (انظر: السفني: الباب الثالث من

"كتاب أسرار الحج" : 318/1).

(12) مطموسة في: أ.

(13) في ت: حليهن.

(14) في ت: يُمنعن.

(15) في ت: خوف.

(16) في أ: العقوق.

(1) في ت: الرجل.

(2) غير موجودة في: ت.

(3) الحج: 23، وفاطر: 33.

(4) في ت: لبسها.

(5) غير موجودة في: ت.

(6) في ت: يجعلوا.

(7) لم أقف عليه.

(8) في ت: فالتشبيه.

(9) في ت: التزيين بزيهم.

النساء . والرجلُ يتكبر ويبغي ، و[يتناول بلُبْسَهَا] ⁽¹⁷⁾ . و[نَهَمَاتُ] ⁽¹⁸⁾ الرجال
[مُشْتَتَةٌ] ⁽¹⁹⁾ في أشياء كثيرة ، و[نَهَمَاتُ النِّسْوَةِ] ⁽²⁰⁾ في الرجال . فإذا وَجَدْنَا ما
[يَبِينُ] ⁽²¹⁾ ، اِكْتَفَيْنَ . ولم يُلْزَمَ الزوجُ أن يتحلَّى كَها ، ويتزين بالذهب . وأما المرأة ،
فمن حق الزوج عليها أن تتزين وتتحلَّى ، و[تتشوف لَعْفَةً] ⁽²²⁾ الزوج . وكذلك العَلَّةُ
في النهي عن الشُّرب في آنية الذهب والفضة ، وافتراش الحرير والديباج ، لأن ذلك
[كُلُّهُ] ⁽²³⁾ فَعَلُ الفِرَاعَةِ والجابرة ، ومن أثر الحياة الدنيا . عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما قال : « من تشبه بقوم فهو منهم » ، وبإسناده قال : « [نَهَى] ⁽²⁴⁾ رسول الله
ﷺ عن أن [يُلْبَسُ] ⁽²⁵⁾ الحريرُ والديباجُ ، وعن أن [يجلس] ⁽²⁶⁾ عليه ، وعن الشرب
في آنية الذهب والفضة ، وأن نأكلَ فيهما » ⁽²⁷⁾ . قال : « وهذا من جيد الحديث » . وقد
نظرنا في عامة الروايات ، فلم نجد [ذَكَرَ] ⁽²⁸⁾ الافتراش إلا في هذا الحديث ، وأكثر ما
وجدنا في الافتراش [عن شَهْرَ بْنِ حَوْشَبٍ : قلت] ⁽²⁹⁾ [للعبيدة : « افتراشُ الحرير
والديباج كلبسه ؟ » قال : « نعم »] ⁽³⁰⁾ - ⁽³¹⁾ .

الأثرية " برقم 5201 من صحيحه ، ومسلم
في "كتاب اللباس والزينة" برقم 3850 من
صحيحه ، وأبو داود في "كتاب الأثرية" برقم
3235 من سننه ، وأحمد في "مسند الشاميين"
برقم 16230 ، وفي "مسند الكوفيين" برقم
17900 ، وفي "باقي مسند الأنصار" بأرقام
22182 ، و 22311 و 24723 من سننه .

(28) غير موجودة في : ت .

(29) غير موجودة في : ت .

(30) الأحاديث المنسوبة إلى شهر بن حوشب جزم
الصناني بأنها كلها موضوعة (انظر : كتاب
الموضوعات : 9) .

(31) في : ت : قال افتراش الحرير كلبسه .

(17) مطموسة في : أ .

(18) في ت : لهمات .

(19) غير واضحة في : ت .

(20) في ت : لهمات النساء .

(21) في ت : يكفين .

(22) في ت : تشوق لَعْلَةً .

(23) غير موجودة في : أ .

(24) في ت : نهانا .

(25) في ت : نلبس .

(26) في ت : نجلس .

(27) أحاديث النهي عن لبس الحرير والديباج وعن
الجلوس عليهما وعن الشرب والأكل في آنية
الذهب والفضة كثيرة ، أهمها ما رواه البخاري
في "كتاب الأطعمة" برقم 5006 وفي "كتاب

ذكو علة [تحریم] ⁽¹⁾ جر الازار خيلاء

[وأما علة جر الإزار خيلاء] ⁽²⁾، فإن [الله] ⁽³⁾ تعالى: العزُّ [إزاره] ⁽⁴⁾، والكبرياءُ رداؤه. فجرُّ الإزار خيلاءً و[فخرًا] ⁽⁵⁾ حرامٌ. واحتجب بالكبرياء، [فالفاعل] ⁽⁶⁾ لهذا مُتمثلٌ به. فلذلك قال رسول الله ﷺ: «من جرَّ ثوبه خيلاءً، لم ينظر الله بوجهه الكريم إليه يوم القيامة» ⁽⁷⁾، لأنه ضاهاه، [وهذا من البطر]. و[⁽⁸⁾ عن رسول الله ﷺ قال: «لا ينظر الله إلى من يجر ثوبه خيلاء، [و] ⁽⁹⁾ جرَّ إزاره بطراً» ⁽¹⁰⁾، [و] ⁽¹¹⁾ عن رسول الله ﷺ [قال] ⁽¹²⁾: «يقول الله تعالى: أربعة لي، فمن نازعني فيهن، [كَبَيْتُهُ] ⁽¹³⁾ في النار: الكبرياء، والعظمة، والفخر، والقدر سري» ⁽¹⁴⁾.

- | | |
|---|---|
| (1) غير موجودة في: أ. | الكبر والعجب: " 358/3). |
| (2) غير موجودة في: ت. | (11) غير موجودة في: ت. |
| (3) في أ: لله. | (12) غير موجودة في: ت. |
| (4) غير موجودة في: أ. | (13) في ت: كَيْتُهُ. |
| (5) في أ: فخر. | (14) وجدت أجزاء هذا الحديث القدسي قد رويت |
| (6) في ت: والفاعل. | مفرقة، فقد جاء في الحديث القدسي: "الكبرياء |
| (7) هو جزء من حديث رواه أبو داود والنسائي، | ردائي والعظمة إزاراي فمن نازعني شيئاً منهما |
| والترمذي وقال: حديث حسن صحيح (انظر: | ألقيته في جهنم" رواه أبو داود في "كتاب |
| دليل الفالحين: 289/3 - 291). | اللباس" برقم 3567 من سننه، وابن ماجه في |
| (8) غير موجودة في: ت. | "كتاب الزهد" برقم 4164 و4165 من سننه، |
| (9) في ت: أو. | وأحمد في "باقي مسند المكثرين" بأرقام 7078 |
| (10) جمع الحكيم الترمذي بين حديثين في حديث | و 8539، 8991 و9143 و9326 من سننه. |
| واحد، فالأول بلفظ: "لا ينظر الله إلى من جر | وقوله: "والقدر سري" هو بنحو قوله ﷺ: |
| إزاره خيلاء" رواه مسلم، والثاني بلفظ: "لا | "وإذا ذكر القدر فأمسكوا" أخرجه الطبراني |
| ينظر الله إلى من جر إزاره بطراً" متفق عليه من | وابن حبان في الضعفاء، (انظر: المصنف: |
| حديث أبي هريرة (انظر: المصنف: "كتاب ذم | "كتاب التوحيد والتوكل": 265/4). |

ذكر [علة] ⁽¹⁾ قول رسول الله ﷺ : إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحي فلا يمس من شعره ولا بشره شيئاً ⁽²⁾

فمن أجل أن الأضحية فدية النفس ، [ورثناها] ⁽³⁾ في [الملّة] ⁽⁴⁾ عن خليل الله صلوات الله عليه [وسلامه] ⁽⁵⁾ ، [فدى] ⁽⁶⁾ ابنه من الذبح بكبش . ألا ترى إلى قول رسول الله ﷺ : «إنه يُغفرُ له مع أول دفقة من دمها» ⁽⁷⁾ ! فهذه فدية النفس الخائنة التي أثقلت نفسها بالذنوب ، فاستوجبت النار ، فوضع لها هذه الأضحية سبباً لنجاتها ، وذلك قول رسول الله ﷺ : «من ضحى محتسباً [بنفقته] ⁽⁸⁾ ، طيبة بها نفسه ، كانت [فدائه] ⁽⁹⁾ من النار» ⁽¹⁰⁾ . [وإذا] ⁽¹¹⁾ دخلت [الأيام] ⁽¹²⁾ المعلومات ، [فمن شأن القوم أن يكثرُوا من ذكر الله] ⁽¹³⁾ : «على ما رزقهم من بهيمة الأنعام» ⁽¹⁴⁾ . كذلك قال [تعالى] ⁽¹⁵⁾ في تنزيله ، وكان [دخول العشر] ⁽¹⁶⁾ ، مُفتّحاً لارتداد أصحابهم و[كثرة] ⁽¹⁷⁾ التكبير والذكر [والتحليل] ⁽¹⁸⁾ للهدى تعظيماً لشعائر الله [تعالى] . قال الله عز وجل : «ومن يعظم شعائر الله» ⁽¹⁹⁾ فإنها من تقوى

- | | |
|---|--------------------------|
| (1) غير موجودة في : أ. | (10) لم أقف عليه . |
| (2) رواه مسلم عن أم سلمة مرفوعاً (انظر : رياض الصالحين : 482 ، ودليل الفالحين : | (11) في ت : فإذا . |
| 537 / 4 - 538) . | (12) في ت : أيام . |
| (3) في أ : وتناها . | (13) غير موجودة في : ت . |
| (4) في ت : المسألة . | (14) الحج : 28 . |
| (5) غير موجودة في : ت . | (15) في ت : جل وعز . |
| (6) في أ : فداء . | (16) غير موجودة في : أ . |
| (7) لم أقف عليه . | (17) في ت : كثرت . |
| (8) غير موجودة في : أ . | (18) في ت : كالتقليد . |
| (9) في "أ" و"ت" : فداؤه . | (19) غير موجودة في : أ . |

القلوب ﴿٢٠﴾، وقال تعالى: ﴿فهو خير له عند ربه﴾^(٢١). [فكانوا]^(٢٢) إذا دخل العشر، [أعدوها، فاشتروها، و]^(٢٣) كان ذلك عندهم نذراً يجب الوفاء به. وقد [أعلمهم]^(٢٤) رسول الله ﷺ أن من أراد أن يفعل ذلك ألا يأخذ من شعره وبشره شيئاً، كي يأخذ من الفداء بحظه، لأنه إذا لم يفعل ذلك، وضحى يوم النحر، لم يدخل مازيله من شعره وبشره [منه شيء]^(٢٥) [في]^(٢٦) الفداء. وقد كان شريك البدن في الذنوب والخطيئات، فبقي الزائل من شعره و[بشره]^(٢٧) مع دَسَ الذنوب، ولم [يَحْتِظْ]^(٢٨) من الفدية حظها. فلأهل الفهم عن الله تعالى في هذا نظر لطيف، [يتفقدون]^(٢٩) مثل هذه الأشياء، فاليسير من أمر [الذنب]^(٣٠) عظيم قدره عند الله [تعالى]^(٣١). ألا ترى أن الميت إذا كان طويل الأظفار، و[أقر الشعر، لم [يجز]^(٣٣) منه شيء، ولم يؤخذ [منه شيء]^(٣٤). وإذا زايله شيء، ضم إليه، لأنه البشري؛ [إنما]^(٣٥) [ييسر]^(٣٦) به المؤمنون عند الموت، قد عمت جميع الجسد، فوق لكل شعرة ولكل ظفر منه حظ، فاحتظى كل شيء [منه]^(٣٧) بحياله من [كرامة]^(٣٨) الله تعالى و[بشراه]^(٣٩) ورحمته، فكذاك إذا [دخل]^(٤٠) مفتتح أيام الذبح، وهي [أيام]^(٤١) معلومات مشهورات عند الله، ونوى أن يذبح، توقى أن يزيل شيئاً من جسده عن [نفسه]^(٤٢) حتى لا يُحرَمَ الفداء والكرامة من الله [تعالى]^(٤٣) والرحمة.

ثم [الكتاب]^(٤٤) بحمد الله وعونه، [فنسأله التوفيق لصالح العمل
محمد القمي الأنصاري]^(٤٥).

- | | |
|------------------------|---|
| (20) الحج، 32. | (34) غير موجودة في: أ. |
| (21) الحج، 30. | (35) في ت: بما. |
| (22) في ت: وكانوا. | (36) غير واضحة في: ت. |
| (23) مطموسة في: أ. | (37) غير موجودة في: ت. |
| (24) في ت: علمهم. | (38) في ت: ذكر. |
| (25) غير موجودة في: أ. | (39) في ت: يسراه. |
| (26) في ت: من. | (40) في ت: أدخل. |
| (27) في أ: بشر. | (41) غير موجودة في: ت. |
| (28) في ت: يحيط. | (42) في ت: شعره. |
| (29) في ت: يفتقدون. | (43) غير موجودة في: أ. |
| (30) في أ: الدين. | (44) في ت: كتاب اللل. |
| (31) غير موجودة في: ت. | (45) غير موجودة في: "ت"، ومكان البئر مطموس في: "أ". |
| (32) غير موجودة في: ت. | |
| (33) في ت: يجزل. | |

الفهارس العامة

- ◆ ثبت الشواهد القرآنية
- ◆ ثبت الأحاديث النبوية
- ◆ ثبت الآثار
- ◆ ثبت الأعلام
- ◆ ثبت الأماكن
- ◆ ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي
- ◆ المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق
- ◆ المحتويات

ثبت الشواهد القرآنية

الآية	السورة	الصفحة
﴿إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء . . . إني أعلم ما لا تعلمون﴾	البقرة: 30	82
﴿فأينما تولوا فثم وجه الله﴾	البقرة: 115	96
﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾	البقرة: 136	79
﴿فإن آمنوا بمثل ما آمتم به﴾	البقرة: 137	79
﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه﴾	البقرة: 143	68
﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾	البقرة: 156	173
﴿أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة﴾	البقرة: 157	115
﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب . . . وآتى المال على حبه﴾	البقرة: 177	186
﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾	البقرة: 185	122
﴿تلك عشرة كاملة﴾	البقرة: 196	188
﴿يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا﴾	البقرة: 234	221
﴿يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الألباب﴾	البقرة: 269	216، 74
﴿واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله﴾	البقرة: 281	75
﴿لا يكلف الله نفسا إلا وسعها﴾	البقرة: 286	212
﴿زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث﴾	آل عمران: 14	183
﴿قل أؤنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾	آل عمران: 15	183
﴿ويعلمه الكتاب والحكمة﴾	آل عمران: 48	74

		﴿إن الهدى هدى الله أن يوتي أحد مثل ما أوتيتم أو يحاجوكم عند ربكم قل إن الفضل بيد الله يؤتیه من يشاء﴾
145	آل عمران : 73	﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾
76	آل عمران : 131	﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم . . . اتقوا الله﴾
75	النساء : 1	﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيبا مفروضا﴾
213	النساء : 7	﴿للمذكر مثل حظ الأنثيين﴾
223	النساء : 11	﴿فإن لم يكن له ولد وورثه أبواه فلأمه الثلث﴾
223	النساء : 11	﴿فإن كان له إخوة فلأمه السدس﴾
223	النساء : 11	﴿ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم﴾
208	النساء : 28	﴿إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما﴾
94	النساء : 31	﴿إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك﴾
227	النساء : 176	﴿للمذكر مثل حظ الأنثيين﴾
222	النساء : 176	﴿يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء﴾
235، 234	المائدة : 90-91	﴿الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون﴾
106	الأنعام : 82	﴿فمستقر ومستودع﴾
89	الأنعام : 98	﴿أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا﴾
235	الأنعام : 145	﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد﴾
202	الأعراف : 31	﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة . . . أربعين ليلة﴾
187	الأعراف : 142	﴿وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون﴾
102	الأعراف : 204	

		﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن الله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل﴾
199، 198	41	الأنفال:
197	68	الأنفال:
197	69	الأنفال:
		﴿فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً﴾
		﴿خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾
190، 186، 185	103	التوبة:
		﴿عزيز عليهم ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم﴾
116	128	التوبة:
		﴿قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون﴾
233	58	يونس:
156	3	هود:
		﴿استغفروا ربكم ثم توبوا إليه﴾
		﴿يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك وعلى أم من معك﴾
181	48	هود:
160	73-72	هود:
160	80	هود:
		﴿إن هذا لشيء عجيب قالوا أتعجبين من أمر الله﴾
		﴿أو آوي إلى ركن شديد﴾
		﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾
110، 93	114	هود:
101	53	يوسف:
77	30	الإسراء:
212	35	الإسراء:
		﴿وأوفوا الكيل إذا كلتم﴾
		﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾
123، 122	78	الإسراء:
97	111	الإسراء:
		﴿وكبره تكبيراً﴾
114	15	مريم:
115	30	مريم:
		﴿إني عبد الله آتاني الكتاب وجعلني مباركاً﴾
		﴿والسلام علي يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حياً﴾
115	33	مريم:
177	62	مريم:
207	119	طه:
84، 69	35	الأنبياء:
		﴿ونبلوكم بالشر والخير فتنة وإلينا ترجعون﴾

198	الأنبياء : 107	﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ ﴿يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها
239	الحج : 23	حرير﴾
242	الحج : 28	﴿على ما رزقهم من بهيمة الأنعام﴾
243	الحج : 30	﴿فهو خير له عند ربه﴾
235	الحج : 30	﴿فاجتنبوا الرجس من الأوثان واجتنبوا قول الزور﴾
243	الحج : 32	﴿ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب﴾
198	الحج : 78	﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾
122	الحج : 78	﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾
233	المؤمنون : 53	﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾ ﴿وورث سليمان داود وقال يا أيها الناس علمنا منطق
218	النمل : 16	الطير وأوتينا من كل شيء﴾
115	النمل : 59	﴿وسلام على عباده الذين اصطفى﴾
77	القصص : 68	﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة﴾ ﴿ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه
133	القصص : 73	ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون﴾ ﴿وما كنت ترجو أن يلقى إليك الكتاب إلا رحمة من
101	القصص : 86	ربك﴾ ﴿ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا
68	العنكبوت : 3-1	يفتنون ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين
196	العنكبوت : 40	صدقوا وليعلمن الكاذبين﴾ ﴿فكلا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم
201	العنكبوت : 69	من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم
75	لقمان : 12	من أغرقنا﴾ ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ ﴿ولقد آتينا لقمان الحكمة﴾
115	الأحزاب : 41-43	﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة
122	الأحزاب : 43	وأصيلا هو الذي يصلي عليكم وملائكته﴾
221	الأحزاب : 53	﴿وكان بالمؤمنين رحيما﴾ ﴿ولا تنكحوا أزواجه من بعده أبدا﴾

		﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾
115	الأحزاب: 56	صلوا عليه وسلموا تسليماً
184	سبأ: 39	﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾
		﴿يَحْلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْ لَوْأَ وَلِبَاسِهِمْ فِيهَا
239	فاطر: 33	حرير﴾
		﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو
100	ص: 29	الْأَلْبَابِ﴾
		﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ
75، 73	الزمر: 22	رَبِّهِ﴾
		﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ
96	فصلت: 11-12	إِيتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ . . . فِي يَوْمَيْنِ﴾
76	الشورى: 40	﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾
108	الجاثية: 23	﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾
188	الأحقاف: 15	﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾
		﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ
84، 68	محمد: 31	وَنَبْلُو أَخْبَارَكُمْ﴾
83	الفتح: 29	﴿سَيَمَاهُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾
		﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ
101	ق: 37	وَهُوَ شَهِيدٌ﴾
121	الطور: 49	﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾
		﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
101	الحديد: 21	الْعَظِيمِ﴾
		﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَأَنَّهُمْ
198، 149	الصف: 4	بَنِيَانٌ مَرْصُوعٌ﴾
		﴿هَلْ أَدْلَكُم عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ تُوْمَنُونَ
198	الصف: 10-11	بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾
		﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ
125	الجمعة: 9	وَذُرُوا الْبَيْعَ﴾
		﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ
183	المنافقون: 9	ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾

156	نوح: 10	﴿استغفروا ربكم إنه كان غفارا﴾
		﴿وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ليستيقن الذين
69	المدثر: 31	أوتوا الكتاب﴾
133	الانشقاق: 17	﴿والليل وما وسق﴾
155	الأعلى: 15-14	﴿قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى﴾
		﴿إن هذا لفي الصحف الأولى﴾
151	الأعلى: 19-18	صحف إبراهيم
		﴿وموسى﴾
		﴿يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية
143	الفجر: 28-27	مرضية﴾
153، 109	الشرح: 8-7	﴿فإذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب﴾

ثبت الأحاديث النبوية

الصفحة	الحديث
103	أبعث في آخر الزمان عبدا أميا
238	أحلت لنا ميتتان ودمان
134	إذا أقبل العبد على صلاته أقبل الله عليه بوجهه
96	إذا توجه العبد في الصلاة أقبل الله عليه بوجهه
242	إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى
104	إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا
116	إذا قال العبد ذلك أصاب كل عبد صالح
75	إذا قذف النور في قلب عبد انفسح وانشرح
241	أربعة لي فمن نازعني فيهن كبته في النار
140	استحيي من عبدي أن يرفع إلي يديه ثم
144	أعطيت هذه الأمة من اليقين
81	أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله
76	أكمل المؤمنين إيمانا
99	ألا إن يد الله على أفواه الحكماء
170	ألا تستحيون! الملائكة على أقدامهم
123	ألا هل من داع أجيبه؟ ألا من سائل
184	أما تقرأ قول الله عز وجل: وما أنفقتم من شيء
155	أمر أن يؤخر الأضحية حتى يصلي
108	أمر بأن يقول سبحان ربي الأعلى
105	أمر بأن يقول سبحان ربي العظيم
155	أمر بركعتين قبل الفداء والقربان
81	أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله
151	أمروا بالمغرب ثلاثا ليرفع إليه
175	إن أحب ما زرتم الله تعالى به في مصلاكم أو قبوركم البياض

- 196 أنا نبي الحرب والمالحة أمرت أن أقاتل
- 123 إن الأرواح ترد إلى الأموات في ساعة الفجر
- 124 إن الأرواح تعرج إلى الله في منامها
- 96 أنا الله ذو بكة
- 217 إنا معشر الأنبياء لا نورث
- 76 أنا وكافل اليتيم يوم القيامة كهاتين
- 232 إن أهل الجنة أول ما يدخلون الجنة يأكلون العنب
- 179 إن تقرب إلي شبراً تقربت منه ذراعاً
- 206 أن جبريل أتاه فقال : لقد استبشر أهل الجنة
- 140 إن سركم أن تقبل صلاتكم
- 150 إن الشيطان إذا وجد ثلثة في الصف
- 134 إن العبد إذا أقبل على صلاته قال الله تعالى
- 112 إن في أمتي رجالاً الحرف الواحد من تسبيحهم
- 178 إن لكل شيء زكاة
- 202 إن الله اتخذني عبداً قبل أن يتخذني رسولا
- 145 إن الله أعطاني خمسا
- 146 إن الله أعطاني من أمتي سبعين ألفا
- 197 إن الله بعثني رحمة وإنما أنا رحمة مهداة
- 216 إن الله تعالى أعطى كل ذي حق حقه
- 142 إن الله تعالى أعطاني ثلاث خصال
- 72 إن لله تعالى أواني في الأرض ألا وهي القلوب
- 122 إن الله تعالى ينزل في ثلاث ساعات بقين من الليل
- 205 إن الله سبحانه لما أخرج الذرية من ظهر آدم
- 134 إن الله سبحانه وتعالى قبل وجه أحدكم في صلاته
- 99 إن الله عند لسان كل قائل
- 150 إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف
- 163 إن الملائكة كبرت على آدم أربعاً
- 218 إنما أنا خازن وإنما يعطي الله من شاء
- 243 إن من أراد أن يفعل ذلك ألا يأخذ من شعره

95	إن نوم الشياطين على اليسار
155	أنها نزلت في صدقة الفطر
242	أنه يغفر له مع أول دفقة من دمها
160	إني بعثت على طريق مثل حد السيف
83	إني لأعرف أمتي يوم القيامة فإنهم يأتون غرا
142	إن اليهود لم يحسدوكم على شيء ما حسدوكم على آمين
223	أوصى رجل لرجل بسهم من ماله
76	أي الأعمال أفضل؟ قال: إدخال السرور على قلب المؤمن
148	أي الشجرة أبعد من الحذف
92	الإيمان حلونزه فتزهوه
72	أي المؤمنين أفضل؟ قال: كل مخموم القلب
208	البر بالبر والفضل ربا
89	تحت كل شعرة جنابة
111	تلك كلمات أتى بهن جبريل عليه السلام وحيًا
218	ثنتا عشرة خصلة من خصال الأنبياء
214	جاء يهودي إلى رسول الله ﷺ يسأل عن الولد
92	جددوا إيمانكم! قالوا: بماذا يا رسول الله
	حظر على المؤمن على لسان رسول الله ﷺ قراءة القرآن في حال
114	الجنابة والحيض
167	خير صفوف الجنائز مؤخرها
188	الدجال سلطانه في الأرض أربعون يوما
209	الذهب بالذهب ربا إلا هاء وهاء
170	الراكب خلف الجنائز والماشي حيث شاء
163	سئل رسول الله ﷺ عن الكبير فقال
113	سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله
111، 98	سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك
96	سجد وجهي البالي الفاني لوجهك الكريم
96	سجد وجهي لوجهك الكريم
166	السلطان ظل الله في الأرض من نصحه

165	السلطان ظل الله في الأرض يأوي إليه
177	سماء رسول الله ﷺ الغذاء المبارك
180	صوم يوم عرفة كفارة ستين
207	ضح لمن أحرمت له
69	العلم علمان: فعلم في القلب
111	علمنا رسول الله ﷺ خطبة الصلاة وخطبة الحاجة
192	فإذا كثرت الإبل ففي كل أربعين ابنة لبون
151	فإنه وتر يحب الوتر
188	فتنة العجل أربعون يوما
188	فقراء الكفار يدخلون النار
188	الفقراء يدخلون الجنة قبل الأغنياء
233	فلما كان يوم نوح عليه السلام وجد العدو سيلا إلى دخول السفينة
177	قال له رجل أفني الجنة ليل
71	قلب المؤمن أجرد أنهر
233	قل للصديقين بي فافرحوا
239	قل لبني إسرائيل لا تطعموا مطاعم أعدائي
92	قل اللهم إني أسألك صحة في إيمان
104	كان إذا رفع رأسه من الركوع يقول
184	كان بين يديه قدر من تمر
158	كان رسول الله ﷺ إذا خطب أو جاءه الوحي
170	كان رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر يمشون أمام الجنائز
102	كان رسول الله ﷺ يجهر في الابتداء
204	كان رسول الله ﷺ يقطع التلبية عند أول حصاة يرميها
150	كان رسول الله ﷺ يمسح مناكبهم ويسوي صفوفهم
146	كان النبي ﷺ يأمر بتسوية الصفوف
127	كان يقرأ في المسجد الحرام جهرا
179	كل عمل ابن آدم له إلا الصوم
188	الكبش الذي فدي به الذبيح رعى في الجنة
83	لا أحد أحب إليه المدح من الله

- 140 لأننا أكرم وأعظم عفوا من أن ييسط العبد يده
- 134 لا يزال الله تعالى مقبلا على العبد ما لم يلتفت
- 143 لا يقبل الله صلاة امرئ لا يشهد فيها قلبه
- 241 لا ينظر الله إلى من يجز ثوبه خيلاء
- 217 لا يورث نبي ما تركناه فهو صدقة
- 159 ليك إن العيش عيش الآخرة
- 179 للصائم فرحتان : فرحة عند فطره
- 123 لله أشد أذنا إلى القارئ
- 190 لم يجعل النبي ﷺ في الخيل صدقة قلنا
- 92 لو أن عبادي أطاعوني لأمرت عليهم بالليل
- 185 لولا أنها اغترفت لكأنت زمزم عينا معينا
- 159 اللهم بك أصول وبك أجول
- 90 ليس من ميت يموت إلا يجنب عند الموت
- 196 ما أعطيت أمة من الأمم ما أعطيت أمتي من اليقين
- 74 ما من آية إلا ولها ظهر وبطن
- 138 مؤمن قوي ومؤمن ضعيف
- 184 ما نقصت صدقة ما لا قط فتصدقوا
- 106 مثل المؤمن كممثل الفرس في أخيته
- 84 من أحب أن يعلم ما منزلته عند الله سبحانه
- 182 من اكتحل يوم عاشوراء بإثمد
- 239 من تشبه بقوم فهو منهم
- 241 من جز ثوبه خيلاء لم ينظر الله
- 123 من صلى الصبح فهو في ذمة الله
- 242 من ضحى محتسبا بنفقته طيبة بها نفسه
- 181 من وسع على عياله في يوم عاشوراء
- 116 ندبنا إلى أن نصلي على رسول الله ونسأل له الرحمة والبركة
- 240 نهى رسول الله ﷺ عن أن يلبس الحرير والديباغ
- 68 ومن أحب المدح أحب أن يكون أمره ظاهرا
- 143 يا أبا بكر أما إن الملك سيقولها لك عند الموت
- 73 يا بني إسرائيل لا تظلموا الحكمة

74	يا رسول الله إنا نجد لقراءاتك لذة
206	يا فاطمة قومي إلى أضحيتك
124	يستحب أن لا ينام الرجل إلا وهو طاهر
206	يغفر الله له ذنوبه كلها عند أول قطرة من دم أضحيته

ثبت الآثار

الصفحة	الأثر
204	إذا لم يقف بعرفات فقد فاته الحج (علماء السلف)
124	إذا نام الإنسان عرج بنفسه حتى يؤتى بها إلى العرش (أبو الدرداء)
140	أجد في التوراة أن الرجل من هذه الأمة ليخر ساجدا (كعب الأحبار)
219	ألا أخبركم بخصال كان عليها إخوانكم . . . (أبو عتبة)
145	أمة محمد ﷺ صفوة الرحمن (التوراة)
170	إن أبا بكر وعمر سهلان مختاران . . . (علي بن أبي طالب)
115	أنت خير مني سلم الله عليك وسلمت على نفسي (عيسى عليه السلام)
112	إن في هذه الأمة من يكون عمل يومه أثقل من سبع سماوات (عبد الله بن مسعود)
227	إن للإبنة النصف وما بقي فللعصبة . . . (عبد الله بن عباس)
77	إن الله تعالى لم يوصل إليه دون حجه غير ثلاثة : الرحمة . . . (الحسن البصري)
140	إن الله تعالى ليعجب من صلاة الجماعة (عبد الله بن عمر)
136	إن لله ملكا يسمى شمخايل . . . (عبد الله بن عباس)
228	أيكم يخبرنا ما للأخت مع الإبنة . . . (عبد الله بن الزبير)
77	الإيمان على أربع دعائم : على الصبر واليقين . . . (علي بن أبي طالب)
71	الإيمان قول وعمل (الحسن البصري)
124	تخرج الأرواح في منامها فما كان منها طاهرا . . . (عبد الله بن عمر)
166	تقدم فلولا أنها سنة ما قدمت (الحسين بن علي)
228	ذو السهم أحق ممن لا سهم له (عبد الله بن مسعود)
148	الرحمة تنزل على الإمام ثم تأخذ من خلفه . . . (عبد الله بن عباس)

- 170 صدر الجنازة للملائكة ومؤخرها لبني آدم (عبد الله بن عمر) ...
 فضل المشي خلفها على المشي أمامها كفضل المكتوبة على النافلة
 170 (علي بن أبي طالب) ...
 185 في المال داء كثير . . (عيسى عليه السلام) ...
 فيما يحكى قول موسى صلوات الله عليه : رب إنني أجد في الألواح
 112 قوما . . (كعب الأحبار) ...
 240 قلت لعبيدة : اقتراش الحرير والديباج كلبسه . . (شهر بن حوشب) ...
 145 قيل في الإنجيل : أمة محمد ﷺ حكماء علماء ...
 113 كان أهل الجاهلية لهم أصنام يحملونها . . (الحسن البصري)
 146 كانت قلوبهم على قلب رجل واحد (زياد بن أبي حبيب)
 لا تأتي ساعة من نهار في وقت طلوعها إلا فتح باب من أبواب النيران . .
 131 (ابن مسعود) ...
 198 لا تسبوا أهل بدر فإن الناس أسلموا . . (الحسن البصري) ...
 151 لو يعلم الناس ما لهم في سورة سبح ربك الأعلى . . (محمد الباقر) ...
 71 ليس الإيمان بالتحلي والتمني ولكن . . (الحسن البصري)
 ما أدر كنا من هذه العلل من طريق الحكمة تكلمنا فيه . .
 77 (الحسن البصري) ...
 121 المغرب وتر النهار (ابن عمر) ...
 240 من تشبه بقوم فهو منهم (ابن عمر) ...
 228 ولم يكونوا يدرون قبل ذلك كيف هذا (أبو بكر الصديق) ...
 149 وهما صفان : صف الصلاة وصف العدو . . (قتادة) ...
 107 يا سعيد ! ما بقي شيء يرغب فيه . . (مسروق) ...

ثبت الأعلام

- إبراهيم (النبي): 151، 154، 155، 166، 197، 201، 202، 206، 242.
- إبراهيم التخعي: 146.
- أبو بكر الصديق: 143، 166، 170، 228، 229.
- أبو حنيفة: 97.
- أبو الدرداء: 124، 134، 175.
- أبو عتبة: 219.
- أبو معاوية: 68.
- أبو موسى الأشعري: 112.
- أبو هريرة: 104.
- أبو يوسف: 97.
- إخالي (النبي): 159.
- آدم (النبي): 69، 86، 89، 90، 122، 128، 163، 170، 183، 187، 201، 202، 205، 232، 233، 235، 237.
- أسامة بن زيد: 87.
- الأسود بن يزيد: 228.
- الأعمش: 68.
- جابر بن عبد الله: 158.
- الجارود بن معاذ: 68.
- جبريل (الملك): 102، 111، 112، 206، 233.
- الحسن البصري: 71، 77، 113، 198.
- الحسن بن علي: 165، 166.
- الحسين بن علي: 165، 166.
- داود (النبي): 69، 217.
- الدجال: 188.
- رابضة: 146.
- الربيع بن بدر: 136.
- زياد بن أبي حبيب: 146.
- زيد بن أسلم: 214.
- زيد بن ثابت: 229، 230.
- سارة: 160.
- سعيد بن جبير: 107، 146.
- سعيد بن العاص: 165، 166.
- سعيد بن المسيب: 104.
- سلمان الفارسي: 92.
- سليمان (النبي): 217.
- سوار بن شبيب: 136.
- شقيق: 68.
- شمخايل (الملك): 136، 137.
- شهر بن حوشب: 240.
- عائشة: 228.
- عبد الكريم بن عبد الله: 135.
- عبد الله بن الزبير: 228.
- عبد الله بن عباس: 136، 148، 158، 227، 228، 235.
- عبد الله بن عتبة: 228.
- عبد الله بن عمر: 121، 124، 134، 140، 166، 170، 240.

- عبد الله بن مسعود: 111، 112، 131، 214، 228.
عبدة: 240.
عثمان بن عفان: 228.
علقمة: 71.
علي بن أبي طالب: 77، 170، 171، 228، 229، 230.
عمر بن الخطاب: 150، 159، 170، 191، 227، 229، 230.
عمرو بن مرة: 146.
عيسى (النبي): 73، 114، 115، 185.
عينه: 77.
فاطمة: 206.
فتادة: 149.
- كعب الأحبار: 112، 140.
لقمان: 99.
لوط (النبي): 160.
محمد الباقر: 151.
مسروق: 107.
معاذ بن جبل: 228.
موسى (النبي): 112، 142، 151، 187.
نوح (النبي): 180، 181، 182، 205، 233، 235.
هاجر: 185.
هارون (النبي): 142.
الهيثم المكي: 136.
وهب بن منبه: 136.
يحيى (النبي): 114، 115.

ثبت الأماكن

- | | |
|-----------------------------|---|
| الكعبة : 165 ، 200 . | الأرض المقدسة : 197 . |
| الكوفة : 86 ، 87 ، 228 . | بدر : 197 ، 198 . |
| المدينة : 86 ، 127 ، 166 . | البيت : 95 ، 96 ، 154 ، 200 ، 201 ، 202 ، 204 . |
| مكة : 159 . | بيت المقدس : 197 . |
| المزدلفة : 203 . | جبل أحد : 112 . |
| المشرق : 137 ، 181 ، 186 . | الجودي : 181 ، 233 . |
| المشعر الحرام : 161 ، 203 . | الحجاز : 189 . |
| المغرب : 137 ، 181 ، 186 . | خراسان : 172 ، 173 . |
| منى : 204 . | الشام : 189 ، 190 . |
| الميقات : 202 | عدن : 122 . |
| اليمن : 189 ، 228 . | عرفات : 180 ، 203 ، 204 . |

ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي

الصفحة	المصدر
96	كتاب الحج
201، 72	كتاب صفة القلوب وبنائها
161	كتاب الصلاة
114	كتاب عرس العارفين
115، 113، 111، 98	كتاب علم الأولياء

المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق

I. المصادر والمراجع المنشورة:

- 1- الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة لعبد الحلي اللكنوي، تحقيق محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، 1405هـ/1984م.
- 2- الأهمية الغزالية في المسائل الأفريقية ضمن المجموعة الرابعة من رسائل الإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1414هـ/1994م.
- 3- أحكام القرآن لابن العربي، تحقيق علي محمد البجاوي، دار الفكر، 1394هـ/1974م.
- 4- إحياء علوم الدين للإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، د.ت.
- 5- إهلاق أهل القرآن لمحمد بن الحسين الأجرى، حققه وخرج أحاديثه بإشراف المكتب السلفي لتحقيق التراث: محمد عمرو بن عبد اللطيف، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية، 1407هـ/1987م.
- 6- الأدب في الدين للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رسائل الإمام الغزالي، خرج آياته وأحاديثه ووضع حواشيه أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/1988م.
- 7- اصطلاحات الصوفية لعبد الرزاق الكاشاني، حققه وقدم له وعلق عليه الدكتور عبد الخالق محمود، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثانية، 1404هـ/1984م.
- 8- اصطلاحات الصوفية لمحيي الدين بن عربي، في ذيل كتاب التعريفات لأبي الحسن الجرجاني، الدار التونسية للنشر، تونس، 1971م.
- 9- الأعلام للزركلي، الطبعة الثانية، د.ت.
- 10- أحكام المرحبان في ذكر المدافن المشهورة في كل مكان لإسحاق بن الحسين، اعتناء الدكتور فهمي سعد، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى، 1408هـ/1988م.

- 11- *الأكياس والمفترون للحكيم الترمذي*، دراسة وتحقيق أحمد عبد الرحيم السايح والسيد الجميلي، دار الجليل - بيروت والمكتب الثقافي - القاهرة، الطبعة الثانية، 1410هـ/1990م.
- 12- *بدو شأن أبي عبد الله للحكيم الترمذي*، منشور ضمن كتاب *هتم الأولياء*، تحقيق الدكتور عثمان إسماعيل يحيى، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، د.ت.
- 13- *بيان الفرق بين الصدر والقلب والفؤاد واللب للحكيم الترمذي*، تحقيق الدكتور نقولا هير، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، الطبعة الأولى، 1377هـ/1958م.
- 14- *تذكرة الأولياء*، لفريد الدين العطار، مطبعة حاجي، د.ت.
- 15- *تذكرة الحفاظ للإمام شمس الدين الذهبي*، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.
- 16- *التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذي*، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، د.ت.
- 17- *تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة* لابن عراق، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1399هـ.
- 18- *جامع كرامات الأولياء*، ليوسف النبهاني، المكتبة الشعبية، بيروت، الطبعة الثانية، 1394هـ/1974م.
- 19- *مواهب القرآن للإمام الغزالي*، تحقيق الدكتور محمد رشيد رضا القباني، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الثالثة، 1411هـ/1990م.
- 20- *محبة الله البالغة للإمام الدهلوي*، قدم له وشرحه وعلق عليه محمد شريف سكر، دار إحياء العلوم، بيروت، الطبعة الأولى، 1410هـ/1990م.
- 21- *مقيقة مذهب الاتحاديين لابن تيمية*، مطبعة رشيد رضا، د.ت.
- 22- *الحكيم الترمذي الفقيه الناقد لكامل محمد محمد عويضة*، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1413هـ/1993م.
- 23- *هلية الأولياء*، لأبي نعيم.

- 24- دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين لمحمد بن علان الشافعي ، دار الفكر ، بيروت ، د.ت .
- 25- روضة الطالبين وعمدة السالكين للإمام الغزالي ، ضمن المجموعة الثانية من رسائل الإمام الغزالي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، 1414هـ/1994م .
- 26- روضة العقل، ونزهة الفضلاء لابن حبان البستي ، شرح وتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد عبد الرزاق حمزة ومحمد حامس الفقي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، 1397هـ/1997م .
- 27- رياض الصالحين من كلام سيد المرسلين للإمام النووي ، تحقيق عبد الله أحمد أبو زينة ، وكالة المطبوعات - الكويت ودار القلم - بيروت .
- 28- شرف العقل وراهيته للإمام الغزالي ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا ، منشور مع كتاب شرف العقل وراهيته للمحاسبي ، وسيأتي توثيقه .
- 29- شرف العقل وراهيته للإمام المحاسبي ، تحقيق مصطفى عبد القادر عطا ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الأولى ، 1406هـ/1986م .
- 30- الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض ، تحقيق محمد أمين قره علي وأسامة الرفاعي وجمال السيروان ونور الدين قره علي وعبد الفتاح السيد ، قدم له عبد الوهاب دبس وزين وعبد الكريم الرفاعي ، دار الفيحاء ، عمان ، الطبعة الثانية ، 1407هـ/1986م .
- 31- صفة صلاة النبي ﷺ لمحمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي ، بيروت ودمشق ، الطبعة السادسة ، 1391هـ .
- 32- صفوة الصفوة لابن الجوزي ، حققه وعلق عليه محمود فاخوري ، خرج أحاديثه الدكتور محمد قلعه جي ، دار المعرفة ، بيروت ، الطبعة الثانية ، 1399هـ/1979م .
- 33- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي . مطبعة البابي الحلبي ، الطبعة الأولى ، د.ت .
- 34- طبقات الصفوية للسلمي ، مطبعة كتاب الشعب ، د.ت .
- 35- الطبقات الكبرى للشعراني ، مطبعة صبيح ، د.ت .
- 36- علم الحديث لابن تيمية ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، الطبعة الثانية ، 1409هـ/1989م .

- 37- الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان لابن تيمية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 38- فضائل القرآن لابن كثير، تحقيق زهير شفيق الكبي، دار الفكر العربي، بيروت، الطبعة الأولى، 1990م.
- 39- قصص الأنبياء لابن كثير، تحقيق محمد أحمد عبد العزيز، دار الحديث، د. ت.
- 40- الكشف والتبيين في غرر الخلق أهمعين للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رسائل الإمام الغزالي، وقد سبق توثيقها.
- 41- كيمياء السعادة للإمام الغزالي، ضمن المجموعة الخامسة من رسائل الإمام الغزالي، وقد سبق توثيقها.
- 42- لباب النقول في أسباب النزول للإمام السيوطي، بذيل تفسير الجلالين، دار الكتب العلمية، بيروت.
- 43- مدخل إلى مقاصد الشريعة للدكتور أحمد الريسوني، مطبعة التوفيق، الرباط، الطبعة الثانية، 1417هـ/1997م.
- 44- مرصد الاطلاع على أسماء الأكنة والبقاع لصفي الدين البغدادي، تحقيق وتعليق علي محمد البجاوي، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى، 1373هـ/1954م.
- 45- المصنوع في معرفة الحديث الموضوع لعلي القاري الهروي، حققه وراجع نصوصه وعلق عليه عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، القاهرة، الطبعة الرابعة، 1404هـ/1984م.
- 46- معارج القدس في مدارج معرفة النفس للإمام الغزالي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/1988م.
- 47- معجم مصطلحات الصوفية للدكتور عبد المنعم الحفني، دار المسيرة، بيروت، الطبعة الثانية، 1407هـ/1987م.
- 48- المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإهيا، من الأخبار لزين الدين العراقي بذيل كتاب الإهيا للغزالي، وقد سبق توثيقه.
- 49- مفتاح السعادة لطاش كبرى زاده، مطبعة حيدر آباد، الهند، د. ت.
- 50- المنار المنيف في الصحيح والضعيف، لابن قيم الجوزية، حققه وخرج نصوصه وعلق عليه عبد الفتاح أبو غدة، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة السادسة، 1414هـ/1994م.

- 51- *منار العباد من العبادات للحكيم الترمذي*، دراسة وتحقيق أحمد عبد الرحيم السايح، المكتب الثقافي، القاهرة، الطبعة الأولى، 1988م.
- 52- *الموافقات في أصول الأحكام للإمام الشاطبي*، دار الفكر، د.ت.
- 53- *موسوعة الحديث الشريف لبرنامج الحاسب (1991-1996)*، الإصدار الأول (1.2)، شركة صخر.
- 54- *الموضوعات لأبي الفضائل الصغاني*، منشور مع كتاب *در الملقط في بيان الفلظ للمؤلف نفسه*، تحقيق أبو الفدا عبد الله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1405هـ/1985م.
- 55- *ميران العمل للإمام الغزالي*، كتب هوامشه أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، 1409هـ/1989م.
- 56- *نتائج الأفكار القدسية للشيخ زكرياء الأنصاري*، طبعة بولاق، 1290هـ.
- 57- *نظرية المقاصد عند الإمام الشاطبي للدكتور أحمد الريسوني*، إصدار المعهد العالمي للفكر الإسلامي، توزيع المكتبة السلفية، الدار البيضاء، الطبعة الأولى، 1411هـ/1990م.
- 58- *نفحات الأنس لعبد الرحمن الجامي*، مطبعة كلكتا، 1858م.
- 59- *نوار الأصول في أماديئ الرسول للحكيم الترمذي*، استنبول، 1294هـ.
- 60- *نيل الأوطار من أماديئ سيد الأخيار للإمام الشوكاني*، دار القلم، بيروت، د.ت.
- 61- *هداية العارفين: أسماء المؤلفين وآثار المصنفين لإسماعيل باشا البغدادي*، منشورات مكتبة المثنى، بغداد، 1955م.

II. المصادر المخطوطة:

- 62- *إنبات العلل للحكيم الترمذي*، مخطوط برلين، رقم 3504، ومخطوط ولي الدين، قم 770.
- 63- *فهم الأولياء للحكيم الترمذي*، مخطوط ولي الدين، رقم 770.
- 64- *شفاء العلل للحكيم الترمذي*، مخطوط ولي الدين، رقم 770.
- 65- *علل العبادات للحكيم الترمذي*، مخطوط ولي الدين، رقم 770.

66- رسالة في الإيمان والإيمان والإسلام للحكيم الترمذي ، مخطوط
ولي الدين ، رقم 770 .

III. المراجع الأجنبية :

Massignon (Louis), *Essais sur les origines du lexique technique de la mystique musulmane*, Paris, Librairie orientaliste, 1992.

Yahya (Othman), "l'oeuvre de Tirmidhi (essai bibliographique)", *Mélanges Louis Massignon*, T.III, Damas, Publié sous le patronage de l'Institut français de Damas, 1957.

Gobillot (Geneviève), "Un penseur de l'amour (*Hubb*) le mystique Khurasanien -69 al-Hakim at-Timidhi", *Studia Islamica*, T. LXXIII, Paris, 1991.

Gobillot (Geneviève), "Patience (*sabr*) et rétribution des mérites, gratitude -70 (*shukr*) et aptitude au bonheur selon al-Hakim al-Tirmidhi", *Studia Islamica*, T.LXXIX, Paris, 1994.

Radtke (Bernd), *Al-Hakim al-Tirmidi, ein islamischer Theosoph des 3/9. Jah- 72 rhunderts*, Ereiburg 1980.

Radtke (Bernd), *Drei Schriften des Theosophen von Tirmid*, Beirut, 1996. -73

المحتويات

7	تقديم بقلم البروفيسور د. د. برند مانويل فايشر
9	مقدمة

الدراسة

المبحث الأول:

13	حياة الحكيم الترمذي
25	مؤلفات الحكيم الترمذي وتأثيرها في غيره

المبحث الثاني:

35	مراتب الناس في العلم والمعرفة لدى الحكيم الترمذي
39	الصدر والقلب والفؤاد واللب
42	الفكر المقاصدي عند الحكيم الترمذي
51	نسبة الكتاب إلى صاحبه
54	طريقتي في تحقيق الكتاب

التحقيق

67	الديباجة
79	ذكر علة الإقرار بالتوحيد
82	ذكر علة الأعمال
86	ذكر علة الوضوء
88	ذكر علة مواضع الوضوء
89	ذكر علة الغسل من الجنابة
91	ذكر علة الصلاة
95	ذكر علة استقبال القبلة وقت الصلاة
97	ذكر علة التكبير

98	ذكر علة الشاء
99	ذكر علة الاستعاذة
100	ذكر علة القراءة
103	ذكر علة الركوع
105	ذكر علة التسبيح
106	ذكر علة السجود
108	ذكر علة التسبيح
109	ذكر علة القعود
111	ذكر علة التشهد
113	ذكر علة التحيات والتسليم
118	ذكر علة رفع الأيدي ورمي البصر حيث يسجد
119	ذكر علة عدد الركعات والسجادات
120	ذكر علة الركعتين
121	ذكر علة عدد المفروضات
125	ذكر علة الجمعة
127	ذكر علة الجهر فيها والتخافت في سائرهما
128	ذكر علة القراءة بالسجدة
129	ذكر علة أوقات الصلاة
131	ذكر علة الظهر
133	ذكر علة المغرب
135	ذكر علة أول الوقت على آخره
138	ذكر علة صلاة الجماعة والإمامة
142	ذكر علة الصف
146	ذكر علة من صلى خلف الإمام وحده
148	ذكر علة الصف الأول
149	ذكر علة الإمام
151	ذكر علة صلاة الوتر وعلة قراءة السور الثلاث فيها
153	ذكر علة القنوت
154	ذكر علة صلاة الفطر وصدقته وصلاة الضحى والأضحى

157	ذكر علة توالي التكبيرات فيهما
161	ذكر علة السنن
163	ذكر علة الصلاة على الجنائز وعلة التكبيرات
165	ذكر علة إمامة السلطان
167	ذكر علة خير الصفوف في الجنازة مؤخرها
168	ذكر علة قيام الإمام على الجنازة
169	ذكر علة التسليم على الجنازة وفي الصلاة
170	ذكر علة المشي أمامها وخلفها
174	ذكر علة الصلاة على الطفل
175	ذكر علة تكفين الميت
176	ذكر علة عرض أعمال الأحياء على الأموات
177	ذكر علة الصوم
180	ذكر علة صوم يوم عرفة وعاشوراء والاحتفال فيه
183	ذكر علة الزكاة
187	ذكر علة مقادير الزكاة
195	ذكر علة العشر
196	ذكر علة الخمس
200	ذكر علة الحج
205	ذكر علة الاستلام
206	ذكر علة الأضحية
208	ذكر علة الربا
212	ذكر علة النهي عن بيع الطعام حتى يكال
213	ذكر علة الميراث
216	ذكر علة القاتل أنه لا يرث
217	ذكر علة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أنهم لا يرثون
222	ذكر علة مقادير الموارث المذكورة في القرآن العظيم
232	ذكر علة تحريم الخمر
237	ذكر علة تحريم الدم
238	ذكر علة تحريم الميتة

- 239 ذكر علة تحريم الذهب والحريز على الرجال
- 241 ذكر علة تحريم جر الإزار خيلاء
- 242 ذكر علة قول رسول الله ﷺ : إذا دخل العشر وأراد أحدكم أن يضحى فلا يمس من شعره ولا بشره شيئاً

الفهارس العامة

- 247 ثبت الشواهد القرآنية
- 253 ثبت الأحاديث النبوية
- 259 ثبت الآثار
- 261 ثبت الأعلام
- 263 ثبت الأماكن
- 265 ثبت المصادر التي ذكرها الحكيم الترمذي
- 267 المصادر والمراجع المعتمدة في الدراسة والتحقيق

منشورات كلية الآداب والعلوم الإنسانية- الرباط

نصوص ووثائق

Textes et Documents

أبو يعقوب يوسف بن يحيى التادلي، *التشوف إلى رجال التصوف وأخبار أبي العباس السبتي*، تحقيق أحمد التوفيق، 1984 (ط. 2، 1997).

بحوث ودراسات

Essais et Etudes

محمد المنوني، *تاريخ الوراقة المغربية (صناعة المخطوط المغربي من العصر الوسيط إلى الفترة المعاصرة)*، 1991.

أحمد الطرايسي أعراب، *الإبداع الشعري والتحويلات الاجتماعية والفكرية بالمغرب، من أواخر القرن التاسع عشر إلى منتصف القرن العشرين للميلاد*، 1992.

أحمد المتوكل، *آفاق جديدة في نظرية النحو الوظيفي*، 1993.

عمر أفا، *النقود المغربية في القرن الثامن عشر*، 1993.

أحمد شوقي بنين، *دراسات في علم المخطوطات والبحث الببليوغرافي*، 1993.

المكي المروني، *البيداغوجية المعاصرة وقضايا التعليم النظامي*، 1993.
سعيد بنسعيد العلوي، *أوروبا في مرآة الرحلة، صورة الآخر في أدب الرحلة المغربية المعاصرة*، 1995.

عبد المجيد القدوري، *سفر مغاربة في أوروبا (1910-1922): في الوعي بالتفاوت*، 1995.

فاروق حمادة، *منهج البحث في الدراسات الإسلامية تأليفاً وتحقيقاً*، 1995.

- المكي المروني، *الإصلاح التعليمي بالمغرب* (1956-1994)، 1996 .
 مصطفى بوشعراء، *علاقة المخزن بأموال سلا، قبيلة بني أمسن*
 (1860-1912)، 1996 .
 محمد المنوني، *ورقات عن حضارة المرينيين*، 1996 .

نصوص مترجمة

Traductions

- نظامي عروضي سمرقندي، *هزار مقاله (أربع مقالات)*، ترجمه عن الفاسية
 محمد بن تاووت، 1982 .
 جورج ماطوري، *منهج المعجمية*، ترجمة وتقديم عبد العلي الودغيري،
 1993 .
 سوزان ميلار، *صدفة اللقاء مع الجديد، رحلة الصفار إلى فرنسا*
 (1845-1846)، تعريب خالد بن الصغير، 1995 .
 فوزي عبد الرزاق، *ملكة الكتاب: تاريخ الطباعة في المغرب*
 (1865-1912)، تعريب خالد بن الصغير، 1996 .
 دنيل شروتر، *تجار الصورة، المجتمع الحضري والإمبريالية في جنوب*
غرب المغرب (1844-1886)، تعريب خالد بن الصغير، 1997 .
 مايكل ريفاتير، *دلائل الشعر*، ترجمة محمد معتصم، 1997 .

ببليوغرافيا

Bibliographie

- محمد المنوني، *المصادر العربية لتاريخ المغرب*، جزآن، 1983-1989 .
دليل الأطروحات والرسائل الجامعية المسجلة بكلية الآداب
بالمغرب، 1961-1994 .
دليل الأطروحات والرسائل الجامعية المسجلة بكلية الآداب
بالمغرب، ملحق 1995 .
دليل الأطروحات والرسائل الجامعية المسجلة بكلية الآداب
بالمغرب، ملحق 1996 .